

اشرف الانوار

اُردو شرح

نُور الانوار

۲۱

کتاب

مطالع: مولانا عبد الحفیظ صاحب

مکتب رحمانیہ

قراقرم سوسائٹی، اسلام آباد
فون: 373453-373454



اشرف الانوار

ازدوشرح

نور الانوار

[جلد اول]

مؤلف: مولانا عبدالحق صاحب

مکتب رحمانیہ

پتہ: 10/1، سٹریٹ نمبر 10، لاہور





مکتب رحمانیہ

نام کتاب : اشرف الاولاد • نور الاولاد

موضوع : مولانا عبدالحق صاحب

ناشر : مکتب رحمانیہ

صفحہ : ظل ساریہ کلاں لاہور

مقامِ مباحثہ

ایک مسلمان جان لہجہ قرآن مجید اور احادیث و احکام سے غافل نہ رہے بلکہ ان میں غفلت کرنے کی توجہ بھی
 جس کی طرف سے ہونے والی غلطیوں کو تصحیح و صحت سے اپنے دماغ سے ادا کرے اور اس میں مستغرق رہے تاکہ اس کا
 کسی بھی کتاب کی صحت کے لئے اور ان کے ایمانی صحیح پر سب سے زیادہ قرب اور قبول دیا جائے۔ یہی ہے۔ تاہم
 جو کہ یہ سب کام انسانوں کے ہاتھوں سے ہوتے ہیں اس لئے یہ بھی غفلت سے روکا جائے کہ وہ ان سے غفلت نہ کرے
 تاہم یہ گزارش ہے کہ اگر ایسی کوئی غلطی نظر آئے تو فوراً اس کو غلط نہ مانو بلکہ اس کو غلطی میں اس کی
 اصلاح ہو گئی۔ یہی ہے اس کا نام میں آپ کا حق اور حق جاریہ ہے۔ (ادارہ)

فہرست مضامین اشرف الانوار شرح اردو نور الانوار جلد اول

[illegible]

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۷	عام کی تعریف اور اس کا حکم	۳۸۲	تفسیر کی قسمیں حقوق العباد میں بھی جادہ ہوتی ہیں
۳۲۷	عام کے ذریعہ خاص کا شعور ہو جاتا ہے	۳۸۳	۱۔ اوستہ کے قول "وہو اصابی" پر دو تفسیریں
۳۲۸	ایسے دو عام جن میں الام شامل ہوتے ہیں		عرف و وجود حالت کی صورت میں عام
۳۲۸	ام اور حقیقہ سے امتلاض کیا ہے	۳۹۰	واجب ہونے پر تین نظریہ ہیں
۳۲۹	عام مخصوص منہ بعض میں تین مذہب کا بیان	۳۹۵	حسی امور اور اس کی اقسام کا بیان
۳۳۰	الفاظ علوم کا بیان	۳۹۵	قدرت کی دو قسمیں مطلق اور کامل کا بیان
۳۳۱	علوم اور اس کا بیان	۳۹۷	وجود ہونا کرنے کے بعد اس کیلئے توازن کے
۳۳۱	علوم کل کا بیان		ثابت ہونے اور نہ ہونے کا بیان
۳۳۳	علوم جج کا بیان	۳۹۷	ارک و قسمیں مطلق اور مقید کا بیان
۳۹۰	نکرو حقیقت الفقی کا بیان	۳۹۷	ار مقید کی چند قسموں میں سے پہلی قسم کا بیان
۳۹۲	نکرو موصوفہ کا بیان	۳۹۷	ار مقید کی دوسری قسم کا بیان
۵۰۶	تعریف بالام کا بیان	۳۹۷	ار مقید کی تیسری قسم کا بیان
۵۱۲	نکرو اور معرفت ایک مقام میں عارض ہوتا ہے	۳۹۷	ار مقید کی چوتھی قسم کا بیان
۵۱۷	قواسم کا بیان	۳۹۷	کفار اور المعروف اور اعلیٰ مشرود
۵۱۷	مشتبه کی تعریف اور اس کے حکم کا بیان	۳۹۷	کے مخاطب ہیں یا نہیں؟
۵۱۷	مشتبه کے لئے عوم نہیں ہوتا ہے	۳۹۷	نہی کی تعریف اور اقسام کا بیان
۵۱۹	مذہب کی تعریف اور اس کے حکم کا بیان	۳۹۷	اصل مسیہ اور اور مشرود سے بھی کہا جائے
		۳۹۷	امام شیخ کے بیان کردہ اس مقدمہ پر کہ
		۳۹۷	لوقہ بھی عہد مشرود ہوتا ہے اور مشرود
		۳۹۷	کا سبب ہوتا ہے تعویذات کا بیان

تھا اس شیخ جیسے وہ شیخ راہ جمع دونوں آداب اذکبشتہ وہ جس کی اقتدا و تقلید کی جائے۔
 فیہام انت جتہدین وہ شخص جو دایلوں سے مسکے رکالے۔ وہ مکتبہ کمال (بیشمار) کسی چیز میں کو شش کرنا
 اور ہر حققت نگہ دانا۔

تشریح

بیان حسنہ۔ الحمد للہ۔ حمد کا معنی تعریف کرنا۔ اس عبارت میں
 تعظیم کی قرع سے کسی ایسی بھی چیز تعریف کرنا جو حمد سے بلند ہو۔ تعظیم سے
 ظہری و باطنی دونوں چیزوں سے تعظیم کا پایا جاتا ہے۔ کیونکہ کوئی شخص اگر کسی ایسے کام پر کسی کی تعریف کرنا
 ہے مگر اس کا باطن میں اور اس کی تعریف کا مخالف ہے تو یہ حکایت حمد کے استنباط ہو جائے گا۔ یا کوئی تعریف
 کرتا ہے مگر باطنی اس کے ظاہری افعال کو کوئی نفس اس کی تعریف کے مطابق نہیں ہے اور بھی حمد ہوگی بلکہ
 استنباط ہوگا۔ میں معلوم ہوا کہ حمد کہتے وہ ایسا ضروری پس اتالی استفادہ طلب کے مطابق ہو۔ وہم اختلاف اسرار
 کی مخالفت سے محفوظ ہو۔ حمد کا کل زمان سے تعریف کرنا ہے۔ اس لئے دل کی موافقت اور دوستی ظہری و باطنی
 کی ہم مخالفت جو دبا جس حمد کیلئے ضروری ہیں۔ کہ سے یہ مشبہ نہ ہونا چاہئے کہ حمد کی تعریف میں باطنی اگر داخل
 ان باتیں تو حمد کو زبان کے ساتھ ظاہری کہنے کا مضامین ہے۔ اس لئے کہ کسی بھی چیز میں مدح یا مذہب یا کجی یا نیک
 چیز کو ہر ایک چیز کا شرط اب نور کہئے۔ دل کی موافقت اور ظاہری افعال کا عدم مخالفت حمد کا جز نہیں بلکہ
 شرط ہیں۔ یعنی زبان کے فعل کے حمد ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ ظاہری و باطنی دونوں طریق کی تعظیم ضروری ہو۔ اگر شرط
 نہ پائی گئی تو حمد کی صحت قرار لیا جائے گی جو کی حقیقت نہیں پائی جائے گی۔ اس لئے یہ حمد کہتے حمد ہونے کے استنباط
 ہونے کی کیونکہ وہ ہے جب کسی چیز کا شرانوت ہو جاتی ہے تو وہ جز حقیقت میں نبوت کے لحاظ سے فوت
 ہو جاتا ہے۔ یہ گبات ہے۔ اس چیز کی صحت الی و متحبہ فوت نہیں ہوتی، جیسے اس کو ایک مثال سے کہتے
 وضو نماز کی شرط ہے۔ غیر وضو نماز اگر چہ جائے تو شرط نہ پائے جانے کے سبب بیچر کے خلاف سے حقیقت میں نماز
 نماز نہیں ہوگی بلکہ اللہ کے ساتھ استنباط ہوگا مگر نماز کی صحت اب بھی الی رہے گی۔ اس امر کو کہتے کہ میں میں
 رکھیں لا مفاصل اللہ۔ و انت محتاج البیضا غیورۃ و حلیۃ فی ہذی الشرح۔ انہ صرف باطل سے اللہ
 الفہم چند معنوں میں استعمال ہوا ہے۔ کتاب میں آگے چل کر ان تمام اپنے انہیں معنوں میں سے کسی ایک
 معنی کو قرار دئے گا یا ایک ہی ایک میں چند معنوں میں استعمال ہوگا۔ ایک معنی وہ ہوگا تو تو کہہ ہوگا اسی کو کہ
 میں دوسرا معنی ہوگا تو پہلا معنی فہم ہو کہ دوسرا ترجمہ ہوگا ایک وقت چند معنوں میں ایک ہی کلمہ کی مختلف
 نہیں ہونے کا بلکہ ایک ہی کلمہ میں چند مختلف معنوں میں ہونے کے طور پر ہونا چاہئے۔ جتنا غلط اس لئے یہاں اس کی
 وضاحت کی جاتی ہے۔ ضرور کہہ کہ زبانی ضبط کر لیا جائے۔

لہذا فیہام انت جتہدین الحمد للہ و علی مکتبہ امین

الف لام کی تقسیم الف لام کی دو قسمیں ہیں۔ تقسیم دینی تقسیم ثانوی، پھر تقسیم ادنیٰ کے لحاظ سے
الف لام کی دو قسمیں ہیں۔

الف لام کی تقسیم اولیٰ اولیٰ الف لام اسکی دو قسمیں ہیں۔ الف لام کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔
اسم مفعول پر آسمیہ اور لفظی کے معنی رکھتا ہے۔ اسم فاعل کی مثال
یہیے العذاب الذی فی قرآن کے معنی میں صیغہ سجدہ کے ساتھ ترجمہ جس نے بار بار اسم مفعول کی شکل یہیے
الفسخ فی الذی فی قرآن کے معنی میں صیغہ ماضی جہول کے ساتھ ترجمہ جو بار بار کیا گیا۔

الف لام کی تقسیم ثانوی دوسری تقسیم کے لحاظ سے بھی الف لام کی دو قسمیں ہیں۔ اولیٰ الف لام
حرفی نامزد دوم الف لام حرفی غیر نامزد۔ الف لام حرفی نامزد وہ ہے جو اعظام
اور اسول پر آتا ہے جیسے انفساں، انفسیہ، الف لام نامزد ہوتا ہے، اور الف لام حرفی غیر نامزد وہ ہے
جو اعظام اور اسول پر نہ آئے۔

الف لام حرفی غیر نامزد کی چار قسمیں اولیٰ جنسی دوم استغراقی، سوم مبدفاری چہام عید بنی الف
لام کے دخول میں پر داخل ہے، چہام بنی کی صرف جنس دو کیفیت
مراد ہے غروہ افراد مراد نہیں تو وہ الف لام جنسی ہے جیسے انفساں فی قرآن (پھر وہ مذکر ہے) چہام
ہے وہاں جملہ اور غروہ کی جنس مراد ہے اس کی نظیر علم جنس کے لحاظ سے اسامہ اور سحان ہے۔ ہفت و ہر کے
دخول سے حکم اور مخاطب کے درمیان فرد مراد ہو تو وہ الف لام عید فاری ہے (جیسے جہاد فی سبیل اللہ)
فانکس فی قرآن میں انفساں سے منکلم اور مخاطب کے درمیان جنس فرد مراد ہے اس کی نظیر علم جنس
کے لحاظ سے فرد ہو کر ہے، الف لام کے دخول سے وہ جن میں سجدہ اور جن میں فرد مراد ہو تو وہ الف لام عید فاری
ہے جیسے اذہب النورین انفساں سے وہ جن میں جنس سو فی مراد ہے اس کی نظیر اعظام میں وہ کو ہے
جو مثبت کلام میں آئے جیسے جہاد فی سبیل اللہ الف لام کے دخول سے تمام افراد مراد ہوتے تو وہ الف لام استغراقی
ہے جیسے اذہب النورین انفساں یعنی ختم کیا اللہ فی قرآن میں انسان ہے اس سے انسان کے
تمام افراد مراد ہیں اس کی نظیر فہم کہ ہے۔ بشر فہم کہ معنی کہہ اس کو کہہ اس کا مخاطب ہو جیسے حکم و تعجب
فانکس فی قرآن (اسیجہ) اس میں علم کے تمام افراد مراد ہیں) انھیں الف لام جنسی الف لام استغراقی دونوں
ہو سکتا ہے الف لام جنسی کی صورت میں ترجمہ ہو گا حمد کی جنس اللہ کے لئے خاص ہے اور الف لام استغراقی
کی صورت میں ترجمہ ہو گا حمد کے تمام افراد پر حمد کرنے والے کی زبان سے اللہ کے لئے خاص ہو گا۔ بعض شاعرین نے
اس مقام پر غیر متعلق تشبہات اور اردو تکلفات سے کام لیا ہے چونکہ وہ تکلفات مقصود سے متعلق نہیں
تھے اس لئے ہم نے ان سے بچر چھار نہیں کیا۔

اس کی رعایت ضروری ہوگی اور اصول احمدی کو تعریف جو اسم میں ہوئے کے اعتبار سے کہہ جائے گی اس سے دو معلوم ہوتا ہے کہ وہی کہتے ہیں۔

اصول الفقه کی اضافاتی

مضافاتی میں مضاف اور مضاف یہ دو جز ہوتے ہیں جیسے اصول الفقه میں اصول مضاف ہے اور الفقه مضاف۔ یہ ان دونوں کی الگ الگ تعریف کی جائے گی مگر کہہ دینا کہ اضافی تعریف کہتے ہیں دونوں جزیوں اصول و الفقه کی دو دفعہ تعریفیں ہیں، اول حوی دوم اصطلاحی

اصل کی مختلف لغوی تعریفیں

اصل جیسے کہ اس کا وہ اصل ہے جس پر کوئی چیز قائم ہو۔ یہ تعریف شرح عمد میں اور کبھی بصری ہے کہ ہے۔ دوم۔ اصل دو ہے جس کا اعتبار ہو۔ یہ تعریف محمولہ و مشتبہ میں مسطور ہے، کہ ان کا کیا معنی ہے تحصیل نے بھی ہے۔ سوم۔ اصل کسی چیز کا سب سے بڑا حصہ ہے۔ یہ تعریف تالوس و غیرہ کے لیے ہے اصل الشجر (اصل الدار) اس وحدت میں اصل کہ اضافت پوری شے کی طرف ہوتی ہے، جیسا کہ اصل دو ہے جس کی جانب شے کا تحقق منسوب ہو، عاقلہ اماں الشجر نار کیا نے اپنی کتاب حکم اربعوں میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ ہمدانوی نے شرح سہاج میں لکھا ہے کہ پہلی تعریف سب سے اولیٰ ہے اور مقامی کی شرح مختصرہ طرخی کی شرح میں محمد بن تہ و درمنج و غیرہ کتابوں میں سبحدہ تعریف پہلی ہی ہے اصل سے یہ تعریفیں لغوی معنی کے اعتبار سے تھیں

اصل کی مختلف اصطلاحی تعریفیں

اصطلاحی تعریف کے متعلق علامہ نے فرما کر عطف اصل و معلقہ ہیں چند معنوں میں استعمال ہوا ہے اول جسے راجع سے دیتے ہیں الاصل فی انکلاہ الحقیقۃ یعنی انوعم فی انکلاہ الحقیقۃ کلام میں حقیقت اصل میں رہتی ہے دوم یعنی قاعدہ ہے باحة المینۃ نہ صراط خلاف الاصل بعض اداۃ المینۃ للمصلح خلاف الفاعلۃ المستخرج ہو کے کرنے مردہ جامی کے کھانے کا جائز ہو، اصل میں مردہ قاعدہ کے خلاف ہے، ترجمہ بعض دینا جیسے الاصل فی ہذا السنۃ الکتاب و السنۃ یعنی الدلیل فی ہذا السنۃ الکتاب و السنۃ اصل یعنی میں اس سیکے میں کتاب قدر در سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آجرت چاقوم، مستغنیہ کے مفہوم میں عالم کے فتح کے ساتھ یہ اب استفعال میں استعمال سے ہے، مستغنیہ بھی چیز کے فی الاول طاری جو نئی دانی حالت سے پہلے اس حالت پر رہنے کہتے ہیں جس پر وہ مردہ میں تھی اس سے کہ کوئی بھی چیز جب تک کہ اس پر کوئی درستی و درست طاری نہ ہو تو گویا اپنی پہلی حالت کو سب قاعدہ رہنے کے لئے وہ چیز خود طاعت و طاعت ہے، کیونکہ استعمال و معیت عیار کرنے سے مستغنیہ

لفظ غفہ کی اصطلاح کی تعریف

حضرت شریعت کے حکموں کا زمانہ حکموں کا تفسیری و مصلوحتی کے ہونے کے ساتھ فقہ کی تشریف میں احکام کے ساتھ اور دیہاتوں کے ساتھ ایسے مختصر میں ابن حاجب نے احکام شریعہ کے معنی فرمایا اور اولیٰ ہے بعض نے احکام میں شریعہ کے معنی کو استعمال کیا ہے صاحب علیہ کے ساتھ تشریف کیا ہے لیکن سب ضرورت سے مذکور ہیں اور اصناف کی تردید کر دی ہے اور ابن حاجب نے استدلال کی جو اس پر گرفت کیا ہے اس لئے فقہ کی تشریف میں ہم نے جو ان پر مناسب اور امک ہے جو ہم نے کیا ہے پھر سے متاخرین بعض جو تشریف کی تشریف کی ہے الباقی۔ مذکور کی علامہ نے یہاں تو تشریف کی ہے۔

[illegible]

حکمر کی اصطلاحی تعریف

حکم کی اصطلاحی تعریف جو اس کے ماقبل و مابعد میں ملے اس کے تحت اس کی تعریف کی گئی ہے۔

[illegible]

موتی خفہ تو شیخ اب تعین کا اسم معلوم ہے، تو شیخ حجازی پناہا، رب و زینت و یاقوتہ
کونیا پناہا، حضرت عرب ترنا، محلی میں خاؤ کرنا، دخیو، اہل عرب اسمو شعتہ عن القطر اس
برخو کے لئے ہوتے ہیں جس کی گرد پر دو بار عیسوی و جانواں ہوں

الہی علیہ السلام کے گمراہ الہیہ کے شہزادہ کے ساتھ داغ حبیبہ کے گمراہ اور ان کے سکون یافتہ کے ساتھ زہر کے سمی یک جہتی کے معنی پر غور کیا جائے تو کہہ سکتے ہیں کہ اس سے غلط دیکھیں مروجہ۔

شعاعی، جن ہے اس کے دودا ادا آئے ہیں سماں کتاب کے دن پر۔ شہدائے خدا کے دھن
پر یعنی طاعت، طبیعت، میرٹ، اہل عرب کا حق ہے ایسے مع شمشق یا ایسے مع شعاعی بن بعض
بشماعی میری طاعت ہیں کہ میں اگلے ہاتھ سے کام کروں۔ شعاع سے غل میں ترنگ، پیس برادری جا سکتی
میں، کیونکہ شریعت خود طاعت کا دوسرا نام ہے

الغلو: محض حدود یعنی راء و تسبیح و تہلیل، حلوۃ کی ایک نوعی صیقت، معنی ہے، ایک شرفی صیقت، معنی ہے۔

لفظ صلوٰۃ کی لغوی اور شرعی حقیقت

تخریب قیام قرابت، رکوع، مجددہ آخری شہید کا انا کر لے، اس مٹی کی با پر سدا رفت کے نزدیک صلوٰۃ کے لغوی معنی اصل حقیقی، معنی میں لگا جو ری ہیں اور علامہ شریعت کے نزدیک صلوٰۃ کے لغوی معنی حقیقی معنی نہیں بلکہ مجازی معنی ہیں۔ صلوٰۃ کے لغوی معنی چونکہ دعا کے ہیں اور دعا اس فعل کو کہتے ہیں جس میں شروع خصوصاً اور جاری پائی جائے اس لئے صلوٰۃ جس نسبت کے جانب ہے، لی جلتے وہ نہاد عباد ارشسترمان سے ہوا اس قول میں قبول میں سے تو اس وقت لفظ صلوٰۃ حقیقی معنی میں ہو گا مثلاً اصلی علی محمد کا معنی ہو گا مدعو اللہ تعالیٰ و مطلب حسب المرحۃ وان صلی بحسب علی حسب محمد ہم اشتر توال سے بننے حسب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قطع پہنچانے کی درخواست کرتے ہیں، اس کا لفظ قرآن میں صلوٰۃ حسب حیوایا ہے، محکم پرورد و بھیجو، اس کا معنی ہو گا ادعائیں سکرو نافذ انھیں والدیر کاتصلہ تم اپنے پروردگار سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر فرو حرکت نائل کرنے کی درخواست کرو، اور اگر صلوٰۃ خدا کی جانب سے ہو تو یہ مجازی معنی میں ہو گا اس کو کیا باز

ہے پس مطلب بڑا ہے سرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سرور دنیوی میں تو ان کے ساتھ سنت رکھے والے ان کے
برہمچاریاں انہیں اعزت میں یہ بات تو صحابہ کے جس گوشے کے گوشے کے گوشے میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
وہم کو اپنا سچا دوست و سردار بنا، وہ آپ کے منکوں پر عمل کرتے رہے تو اللہ نے ان کو دین اور دنیا کی عزت سے
نوازا صورت قرمضی شرمہ کا لورٹا اھورٹا اللہ شانہ اللہ شانہ اللہ شانہ انہوں نے تم کو اسلام کے مسئلے میں عزت سے عورت
بیت اللہ علی کی فتح کے موقع پر اس کی قربانی میں ہے شام مانے لہذا سید کو غیر کی حاسد معاف کرتے
عزت حاصل کرنے کی علت کی برکت شامہ کیا ہے عورتوں کو دینی کام میں جس میں بڑی بیش قیمت ہے
اور اس سے انہیں جلدی نہ ہو گا کہ انہوں نے حدیث پاک کی بے ادب تار و پل ہے

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں میں سب سے مشہور نام محمد و منی اللہ علیہ وسلم ہے
پاکیزہ نام الہامی ہے اس نام رک نام میں کئی زبانیں اور صحابہ میں میں خود دستگیر نامی میں نہیں
پہلی نامی ات قویہ ہے کہ پہلی اللہ علیہ وسلم سے جیسے محمد کسی کام میں دکھائی دوسری میں ات یہ کہ ہر رک
ام آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستگیر نام ہوں کی اہمیت ہے کیونکہ یہ نام بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام
ہے لہذا ماخلف سہ فقیر سب سے پہلے صلئے میرا خود کیا حدیث پاک کی ماہر مدہ عمر مدت
سب سے عالم کی اصل ہے در دنیا میں کچھ نہ جوتے جوتے دنیا کے نام کا رہنے کے ظاہر اور عدا کے لئے جائے گ
امت ہے اس کی تائید حدیث پاک لولا انک لما حنفت للعذائق اگر آپ نہ ہوتے تو میں کچھ پرہیز کرتا
سے ہوتی ہے تیسری نامی ات یہ ہے کہ جو میں دنیا میں آپ کا جب م ہوگا قیامت میں بیٹھی کے لئے طائے
جائے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں نامی آپ و کتاب جنت میں اس نامی کے گا اور یہ تار و پل
میں اللہ خود کا مستحق و اصل اللہ علیہ وسلم نامی فصل سے تہمیت ہے مراد ہے کے حاضر میں ہوتے ہیں
اب تعظیم کی ایک علامت کثرت در اللہ ہے لہذا محمد بیسی درکت ذات کا ہے میں کی خوبیاں بہت
میں شہر سے اپر ہر جگہ اس نام کا ترجمہ یہ معروا ہے بعد از ہر رک و فی فہمہ صلو اللہ علیہ وسلم
و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

احقری اب اعلیٰ ہے اگر غیر صلئے متعال ہر نام کا معنی ہے مدنی کرنا لگو کرنا اللہ کرنا
مطلب ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین اسلام کے حقائق کو سمجھانے کے واسطے ہر نام کرنا اسی معنی
کے اعتبار سے کلمات کا معنی نہیں رہا بلکہ حقیقت کے مطابق در حکم رہنے سے ممکن ہے

لے صاحب اسنادی دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ابی اللہ العظیم بہت در اللہ نورانی جس موم

کے شکوہ اللہ

کے شکوہ اللہ اللہ اللہ

دوسرے۔ رسولِ حقؑ کی نشانیں ہیں چہرہ کا کاک، رومہ ہے چہاں شریعت کی تمیں ہیں سہارے براہی

جو نام اللہ میں دیکھنے کے لئے تھیں ان سے خفیہ ہو گیا، حسبِ دور تشریح و تفسیر کے واسطے
 ان کے لئے کمال فہم والا علم کاروں کے حسبِ جز و تقریب کے کلام کی جس میں ہر قسم کے اصول و طریقے کے مطابق

دوسرے اندر دو عہدہ ہونے کے بعد سب کا اعلان اور شریعت کے حرف میں نبوت کہتے ہیں، پرم اور اس سے قیامت راہ ہے لاپس، بعض لوگ امتحان، بعض مہربان، قوی کہتے ہیں عرب کو سنتے ہیں جیل

مجبور مصلحت سے کسی میں بھرتے ہیں فی الواقعہ انکار سے میں فوت سے دفعہ اٹھا۔ اتنی ہی
معنی مدد کر۔ قدر و قیمت لڑھا، (چھٹا، بیسٹھی) درجہ اسلام شریعہ کا۔ یہ سوچا کہ معنی ترہہ ترہہ

جیت و مقام ہے۔ فلسفہ کا اہم سہ ماہیہ صدیقہ ماعلیٰ نقوی کے ذریعہ بہت بلند سرمایہ کار کو جیت میں

المتفقہ ہے، جس طرح کاروبار اور بعض خستہ آخری معنی پر سامنے سیدھے ہو گئے تھے،

اس کے لئے کسی چیز کے نام پر ہر دفعہ کا اصرار اس کی دیالی اندیشہ سے ہے۔

١٠٠

وَبَقِيَ مَلَاكُكَ فِي كِتَابِ الْمَرْءِ إِذْ هُوَ كَتَبَ الْخُصْبَ مَقَامًا وَخَبْرًا وَاسْتَهَابَ كِتَابَ
وَدَرْجَاتِهِ وَلَمْ يَشْعُرْ بِخَلْقِهِ إِعْذَارًا مِنَ الشَّرْحِ الَّذِي فِي سَبْقُونَا بِالْقُرْبِ وَنَمْ يَجْعَلُ
فِي الْبَيْتِ بَارٍ بَعْضُ الشَّرْحِ مُقْتَصَرٌ مَجْلُودٌ يَحْمِلُ الْمَطْلَبَ وَبَقِيَّتُهَا مَقْلُودَةٌ
مُسْتَعِدَّةٌ فِي ذَرْبِ الْآرِبِ وَقَدْ دُرِّمَتْ مَا كَانَ يَحْمِلُهُ فِي كَيْفِيَّتِهِ أَنْ أَسْرَحَهُ سَهْبًا يَنْحَلُّ سَهْلًا
مُخَفَّفَةً وَتَوَدُّهُ مُقْتَصَرَةً مِنْ خَيْرِ تَعْرِفِيهِ بِمَقَرِّهِ وَأَعْرَابٍ لَا ذِكْرَ بِأَصْدَرِ
يَلْفُ مِنْ أَسْبَابٍ وَلَا مَجْرِبٍ وَلَا مَوْجِعٍ فِي ذَيْلِهَا فِي مُنْذَرٍ بِالْغَرِّ الْمُسَاعِلِ وَجُنُبِ
أَسْعَابِ نَادٍ أَمَا وَصَلَتْ فَيُطْلِقُ بِهِيَ التَّسْوِيَةَ وَالْبَدْرَ وَالْمُرُومَةَ نَقْرًا عُلُوًّا لِكَيْلِكَ أَنْتُمْ تَوَدُّ
بَعْضُ جَدِّكَ فِي وَحْلَمِ أَحْوَا فِي مَنَ لُحْطِ الْقَصْفَةِ بِطَرِيقِ الْبُرْجِ وَالْمُسْتَعِدَّ أَنْ يَنْفَعِ
كَأَمْرُهَا بِهَذِهِ الْأَمْرِ أَنْ يَطْلُبَ الْأَعْيُنَ الْمُحْسِنِينَ وَحَلَمُوا عَلَى جَنْبِ الْأَوْثَرِ كَوْنِي عَدْرًا
فَتَرَعَتْ فِي إِسْقَابِ مَا تَوَلَّى لَمْ يَزَلْ يَطْلُبُ لَمْ يَزَلْ يَحْسِبُ مَا كَانَ مُسْتَعِدًّا فِي الْبَيْتِ
أَعْلَى مِنْ خَيْرِ تَوَجُّهِ قِيَامٍ قِيَامٌ أَوْ يَنْزِلُ وَتَسْتَعِدُّ بِكِتَابٍ لَوْنٍ لَا يَنْبَغِي فِي شَرْحِ الْمَسَائِرِ
وَأَهْلُ تَوَجُّهِ قِيَامٍ قِيَامٌ أَوْ يَنْزِلُ وَتَسْتَعِدُّ بِكِتَابٍ لَوْنٍ لَا يَنْبَغِي فِي شَرْحِ الْمَسَائِرِ
أَنْ يَحْلُلَهُ بِهَا بِوَجْهِهِ الْكَيْسُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْخَلْقُ الْخَبِيرُ

ترجمہ

اور بعد ازاں جو کہ وہ بہت عداوت سے احمد علی شریعت کے کتاب کے لئے
اسول نے کیا تو اس پر کسی اور عداوت و دہش کا جان، اور اس کا طے سے متعلق ہے کہ
ایک ہی اور حقیقت بھی کہ کتاب سے بہت ہی بات تھی اور وہ شریعتیں جو ہم سے گھٹتی تھیں
سے ایک ہی اس کے لئے کتاب کی طرف متوجہ تھیں ہوا اور اگر مستحب بھی ہوئے تو ہمیں اس سے کچھ نہیں
تھے، اس لئے کہ کوئی شریعت ہی نہیں تھی کہ مستحب سمجھنے میں آسانی ملتی، اور بعض ہی جگہ سے غلطی کو
مستحب کے لئے میں نہ ہوتے وہ نہ ہوتے۔

وَلَقَدْ جَاءَنَا مِنْهُ أَمْرٌ مِنْ بَرِّهِ دَاخِلًا كَيْسُ اس كِتَابِ كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا كَيْسُ
مَنْ سَ اس كِتَابِ كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا
عَابِ سَ مَرْغَبًا كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا
اور میں واضح ہوا

وَلَقَدْ جَاءَنَا مِنْهُ أَمْرٌ مِنْ بَرِّهِ دَاخِلًا كَيْسُ اس كِتَابِ كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا كَيْسُ الْبَيْتِ مَرْغَبًا

مشیت کا پرہیز نہ کرنا ہے کسی قسم کی غلط حرکت اس کے متعلق نہیں بلکہ اس سے اس سے
 میری گزارش ہے کہ اس شرع کو جو میت اور پستیدگی کا صرف دوسرا کام کے اہل کی طرح اس کو
 کام تک پہنچانے میں ہے، تو اس کو جو دوسرے سے توفیق بخشنے میں ہے۔

وَالْمُصِیْبُ نَعْدَ مَا شِئْنَا بِالنَّصِيحَةِ الْمَحْصَنَةِ لِلَّهِ نَبِيٌّ هَذَا نَبِيٌّ إِلَى الْفَتْحِ وَالْمُصِیْبِ
 فَتَعْبِيرُ قَوْلِهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَحُضْمٌ وَأَمَّا الْفَتْحُ أَيْ تَكْمُلُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ
 الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ
 الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ
 الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ
 الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ
 الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ الْفَتْحُ

ترجمہ | صحابہ کرام نے تمام انجیل کے رکعت حاصل کرنے کے بعد فرمایا اللہ تعالیٰ والا
 تاہم قرآن و بیان اس سبب سے جس کے لئے نجات میں حصے ہیں یہی سید گوارہ و کھنڈ کی صف
 کے قول و محو شدہ تفسیر ایک کھل گئی ہے، اللہ پر ہے کہ وہی بیان کے لئے میں اور اہل بیت وہ
 و اہل بیت کے جملہ طلبہ تک پہنچانے میں کہ میں ایصال الی اللہ علیہ السلام تک پہنچانے میں دوسرے سنی
 اللہ تعالیٰ و صحابہ کرام کے جملہ طلبہ میں چہ کہ آپ قرآن و حدیث میں جو معصوم و تکلیف دہ ہیں صرف راستہ کھلوانا
 علماء کرام سے اس بات پر اصرار کیا ہے کہ بیت کی نسبت رسول یا قرآن بعد کی طرف ہر کوئی دوسرے میں بدل جائے
 علماء کرام و سنیوں کے ہر جہت سے معقول ثانی کیا ہے واسطے شدہ ہو تو دوسرے سنی میں رہنا چاہی
 کے سنی اور جملہ کے جس یہاں میں جائے، رہا اور المستقیم میں اگر اس کا لایا جائے کہ ہر اہل حقان
 کی طرف خوب سے توجہ سے ہر سے ہر خدا کا دیکھنا یا جانے کہ ہر اہل ان کے واسطے سے
 متحد ہونا چاہیے تو سب سے کہ دوسرے سنی مراد سے ہائیں۔

بیان لغت | منشی (مفسر) سے معنی برکت حاصل کرنا، کے عمل کے ساتھ تفسیر (تفہیم)
 سے منشی کو مراد پروردگار، اوصاف کمال و لازمی میں مردانہ، یہاں پر اس میں
 تجویز کرنا کہ ہے اور عرب مراد کے معنی میں لایا گیا ہے، کہ کہ (جانا) و (حق) ہمارا جو ہے، تجویز کیے ہیں
 وہ ہم معنی کوئی ہم سے ایک کوئی کہ دوسرے مراد لینا (الموصوفہ بدل سے) اسم ماضی و حاضر و مستقبل
 کا یہ معنی ہو جانے و نہی کے عمل کے ساتھ ہے۔ القرب و طلب کا ماننا ہے معنی ہے مراد میں معنی

مقصود منزلہ۔ اجماعی باب۔ ان سے ملنے کے ساتھ آئیمہ میں اجماع علی شفا کر کے سنو
 میں ثبت، انت لسانہ لسانہ، اسی کے ملنے کے ساتھ منصب کرنا نسبت ہو کر، منصب کرنے کا منصب
 یہ ہوا کہ کسی چیز کا دوسری چیز سے جو ملے اس کو مقرر کیا جائے حدی (تعبیر اب تفصیل سے الیٰ علی
 کے ساتھ حدی سے معنی متعدی کیا گیا، تو تعبیر کا معنی ہوا فعل و درہ کو متعدی بنا، فعل متعدی کی تصریح ہے
 الفعل الذی متعدی من فاعل الی المفعول وہ یعنی فعل متعدی وہ فعل ہے جس کا معنی غیر معمولی کے
 ہوا نہ جو جیسے قرئت زید میں نے زید کو دیا یہاں قرئت فعل متعدی ہے اور زید معمول ہے، مگر یہی
 شمول بہ ہو تو قرئت کا معنی پورا ہوگا، فاعل متعدی فعل متعدی درہ کی گزری، و دشمنی جس کے ذریعہ طلب
 تکدی ہو چکا ممکن ہو، وہ چیز جس کا کسی کام میں سہارا یا جائے، ایسا یہ مفعول مطلق ہے فعل صحف
 حق کا یہ باب غریب سے "من یتعلم یحضر لکشف" کے معنی میں "تاج" ہے، انفس کے سنی ایک حالت سے
 دوسری حالت پر آنا تبدیل ہونا جیسے ہوتے ہیں فاعل ایضا اس نے یہ عمل کیا، یعنی ایک حالت تو اس کی
 پہلی تھی جس میں دوسری، تہی تھی، اب اسی حالت سے اس حالت پر آ کر یہ کہہ رہا ہے، مختصر ترجمہ کر کے
 کہے ہیں اس سے یہ بھی کہا۔

شرح

مشروع علیہ الرحمہ قال بالصف بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی ہدانا لہذا کہتے تو
 ات ہادوہ صراطی اللہ خود ہی پتہ چل جاتا کہ مصنف یعنی صاحب غلام لیسہ اللہ
 لہذا الحمد للہ ہے اپنی کتاب شروع کر رہے ہیں مگر شروع سے جو قول الصف ہدانا میں التسمیۃ والحمد للہ
 کہا یعنی اللہ کے مصنف سے بسم اللہ سے برکت حاصل کر کے پھر الحمد کو ذکر کیا ہے۔ تو ہر ملک کے موصوف
 کی طرحی کام میں صحت پیدا کر، ہو، ہر مصلحت اس طرح پیدا ہو گئی کہ شروع کے اسلوب سے اتفاق اور درہا
 گیا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم صدر کتاب کا جو ہے اور جس بات میں روم کیفیت پیدا ہو جائے وہ بات دوسر
 اسلوب کے مطابق میرا یہ وہ پسندیدہ ہوتی ہے۔

صاحب اللہ اللہ ہدانا نے میں کہ خود کا مطلب ظاہر ہے معنی عام طور سے سب جانتے ہیں کہ صحیح میں
 تعلیم کے واسطے سے زبان سے قرآن کریم لے کر اس کے یہاں کی ضرورت نہیں، البتہ مصلحت بات کے معنی میں
 اتفاق ہے اور اس کی توجہ میں بہت لمبا کام آیا گیا ہے اس لئے اس کے معنی کو بیان کرنے کی ضرورت ہے
 تلواری کے تصور سے پہلے ہدایت کے وہ معنی بیان کئے جاتے ہیں جو یہ وہ ترستعلیٰ میں لہذا اکثر بل
 علم اسی معنی کو اختیار کرتے ہیں آئے ہیں یہ بھی حق اور درست ہیں اور ہرگز بدیہ کے معنی لغت میں نہ پاتا ہے
 ہر جگہ اس کا معنی راستہ جانا، اور راستہ وہ اصل لغت سے جلا اٹھا ہے، ایک ہر کسی جگہ کے مستحق کے متعلق
 کوئی چہچہے تو اس کو بتادیا جائے کہ فلاں فلاں گئی اور فلاں فلاں ہوئے ہوتے ہوتے آپ اس جگہ پر پہنچنے
 میں اس کو دیا یہ طریق کہ جس میں صوبہ راستہ دکھادیا اور بتادیا کہ یہ راستہ فلاں جگہ ہے۔ دوسرا کہ چہچہے

[illegible]

یہودی جس بقعہ الی صلیب مستقیم اتریں کو چہ ہندے دانت سے ۱۰۰ تا ۱۰۰۰ ہے من جبار
ایک ترکیب کے بعد یہودی کا پہلا معمول واقع ہے ۔ یہ اصول مستقیم دوسرا اصول ہے جس پرانی دشا
ہے نیز یہاں لڑۃ مطلقہ اور ہرگز ایسی نہیں ہوتی کہ مستند کھا دینا نہ کہ مطلوب اضراب یکسہ کیا دینا اور لام
کی مثال دھندہ لہذا یہودی شقی ہی خود ہے ابے شک فرقہ وگوں کو کس راستہ کی دانت
کرتا ہے جو سیدھا ہے یہاں یہودی کے جد لاس مخدوم ہے حاس کا پہلا معمول ہے مگر ان کا لاس
بڑا جوارہ داخل ہے جس کو دوسرے یہاں بڑا بڑا خرچ ہوتا ہے چرکہ یہاں دوسرے معمول پر قائم
مردہ داخل ہے اس لئے کہ کاسی لڑۃ مطلقہ ہے ایصال پس سے اصل علت ہے اب ہذا
یہودی لاس مطلقہ ہے اور اس قاعدہ کے اعتبار سے تا خود یہودی نام کاسیو
یہ کہ فیہ نام صید کی ہدینہ صل مگر معروف صید مع شکر ہے در تہ صیر مصوب نقل ماس کا بلا صیر
چہ اور دوسرا معمول مقدر ہے : ابے انی الاسلام ترجمہ ہوگا جس نے تو کو اسلام کی حاجت کی شقی
بسی راستہ دکھایا تھا مگر محمد صے مایہ دانی اسلام کے منائے میں مئی اور ضلالت کو ترجیح دی بدین
یہاں ان کے دینہ اور کسٹھ منہد تک متعین ہے تو اس کاسی لڑۃ مطلقہ ہوگا جسی راستہ توادیا صل
مبارت ہے و ان خود صید ہم ن اسلام کاسیو المئی علی اللہ ہی راستہ دکھائے کے صد اس سے جنگ
جانا ممکن ہے اس لئے تو ہم صاں کی فضیلت سے دانت کے سنی برکونی شکل الی خبر را

تعلق لوگوں نے۔ حجاب نفل کیا ہے کہ آیت میں سر سے کوئی ٹکڑا اور جیسی ہے کیونکہ بدایت میں اپنے حقیقی معنی میں نہیں ہے۔ نیز سر کو کا فاسقو ہے بلکہ یہاں بدیت سے جو رزل کے طور پر بدعت الوداعیہ کیا ہے جو ارث دے معنی میں ہے جسب کے عذر کو سبب میں استعمال کے اس حقیقت سے کہ اس کے کہ رہا ہائی جیسا کہ میں سر تک پہنچا ہے۔ اب بدیت کا مطلب جو مجھے صلح عبد السلام کا نام خود کو حق تک پہنچے کے سبب سے نہ اس طور پر کہ مجھے نہ پہنچے ایسے ایسے اور ان کے پاس پہنچے وہاں سے عذر انھوں نے حق کا تعلق نہیں کیا صحیحوں کا نہیں کیا۔ درجوں کو جھٹلایا اور اس طرح

میں یہ وہ دور نظر ہے جس کی کہنے کو کہتے ہیں

وہ خدا کا دین ہے اور یہ خدا کا دین ہے جس سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پروردگار
آئی ہے اس لئے کہ وہ اس طرح کے جو کہ کوئی عین اللہ کے ہیں میں ہی رہا۔ اور یہ خدا کا دین ہے
دین میں بھی اس کی طرف سے آئی ہے۔

وہ علی بن ابی طالبؑ کے ساتھ رہا ہے اور خود ہی اسلام میں یہ علیؑ کی سنت و عادت کے مطابق
میں صادق آئی ہے کہ وہ اس کے عقائد و جہز و تقویٰ کے ہیں میں ہیں۔

وہ علیؑ کے ساتھ رہا ہے اس طرح کے عقائد و جہز و تقویٰ کے ساتھ کہ وہ علیؑ کی شریعت پروردگار
علیؑ کے شریعت میں عمل کا مستحق کو کثرت سے کا حکم تھا۔ ایسے ہی جو توفیق الہی رکھتا ہے وہاں
اور توفیق الہی کے لئے قرآن کریم میں ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں شریعت علیؑ
تھی و نیز وہ عیسو

اور اس کا یہ تشبیہ و تمثیل کے دربار میں ہے اس کا یہ تشبیہ وہ فرقہ ہے جس نے اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے
سے تشبیہ کیا ہے۔ ان کے دو گروہ ہیں۔ پہلا فرقہ جس نے تشبیہ میں تنوید اور کیا کہ اللہ تعالیٰ خود بخود
صم یعنی ہے۔ دوسرے فرقہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جسم ہے مگر گوشت و خون کا جو وہ نہیں ہے
وہ صم یعنی ہے۔ یہ وہ فرقہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے لئے جسم ہے مگر گوشت و خون کا جو وہ نہیں ہے
کہا کہ وہ جب توفیق سے عقل الہی کا مصدر ہوا اور عقل الہی سے عقل انسانی اور عقل ماحرکہ عالم میں
شرف لائے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے یہاں تک کہ قرآن کریم میں باطل حیر و قدر تشبیہ و تمثیل و غیرہ میں مواد شریعت سے لے کر
وہ ربط پائی جاتی ہے عقائد الہیہ و انجیل و انجیل میں سب میں موصوفہ اور ہیں میں ہے

وہ علیؑ کے ساتھ رہا ہے اس طرح کے عقائد و جہز و تقویٰ کے ساتھ کہ وہ علیؑ کی شریعت پروردگار
عقل پروردگار کو جامع ہے سو کہ میں سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ میں جو ہر ایک کے لئے جوئی تک پہنچا ہے
اور عقل کا ہے جوئی و فلسفہ تک پہنچا ہے وہاں ہے ہم اللہ تعالیٰ کی ان سے پیدا کرتے ہیں۔

وہ علیؑ کے ساتھ رہا ہے اس طرح کے عقائد و جہز و تقویٰ کے ساتھ کہ وہ علیؑ کی شریعت پروردگار
استقیم کی طرف۔

بیان لغت | بیانات و سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ، سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ، سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ
میں سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ اور ایک راست و عین شکل میں سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ

سے مصدر متغلا سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ کے سب سے پہلے سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ ہے۔ سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ
وہ شہادت و عدل سے سیدہ خاتونہ بنت خنیسؑ دو عالموں میں سے درپیش حالت والا ہے۔ اور وہ

اور احادیث کے لئے ضروری تھا کہ کوہِ کرب میں وہ نال کا چھوٹی جگہ ادا کرے اور اسی طرح جس جگہ نہایت گہ جائے اس کا کٹ کر پھینکا ضروری تھا جو اسلامی شریعت میں گناہ کی توبہ استغفار اور رحمت کے ساتھ گناہ کے ترک کا جزوِ عہد ہے اور اہلِ کفر کو ذرۂ ذرۂ میں بہت ہی سہولت ہے، ہر جگہ استغفار کے گناہ کے لئے گناہ ہے۔ کیا دیکھتے ہیں کہ شیخ کاغذی حکم اسلام میں موجود ہے، نیز اسلامی شریعت میں روپوشی اور سلطنت نہیں جو عیسوی دین میں ملتی اس میں شراب نوشی مطلقاً حرام تھی، اس کے بعد ان کے اندلی اور بی بیٹیا یہ منوع نہیں تھے جو غیر مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ شراب کے مشعل سے بچے اور دیکھیں کہ گناہ کی چیز ہے فرق شریف میں آیات: یا ایہا الذین امنوا انکم علیہم ولیدوا لاصحابکم الذین کانوا معکم من قبل الشیطان فاحذروہم لعلکم تفلحون۔ اے ایمان والو! شراب، جانتے ہو کہ یہ قرص ادا کر دے یہ ناپاکیاں میں شیطان کے کام ہیں پس بدنام خود کو اس سے بچاؤ تاکہ تم کامل و کامل کر دو، اس طرح رسول اللہ ﷺ کی شانہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی شریعت پر جرم کی شدت و سختی اور عہدیت سے زیادہ بڑھ چکی ہوگی یعنی ورنہ سے محفوظ ہے، یہ مشہور و درود میں دیت ہے، علیٰ علیہ السلام، تب کی رحمت کو یہاں ترمیم حاصل نہیں ہے، اس میں دین میں بشری طوع اور قس ان مصلحت کی تکمیل و کمال کو فہم رہا ہے اور اس کی پوری رعایت ہو رہی ہے۔

جب معلوم ہو گیا کہ یہ دین، سکرانہ، مستحرم حکم اور بھی ہوئی بدین کا ساتھ ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ جہاں مستقیم، مسیحی اور مسلمان کا دوسرا ہے جو ملت برائیاں ہیں جس سے دنیا کے اس توڑا ہوا جنس کے وہ مصلحتیں کوئی اللہ میں جو مملکت اس کے اس کو اراہیم ہو مسئلہ انسانیت میں مصلحت کی جانب اشارہ ہے۔ ترجمہ: ایشیہ انھیں رگزدہ نال ہے اور ورنہ کے مصلحت میں تمھارے دور کوئی شک نہیں لڑال تم ہے باپ برہم کے طریقہ کو اپنا لیا انھوں نے اس سے پہلے تمھارا نام سلطان رکھا ہے۔

علیہ صحت و انعامت کے عہدہ، ملنے کو ایک مسیحی سے راستہ کی طرح یہ عقیدہ بھی انھیں رحمت و بیاد دین و مسلمان میں قرباری غلامی کی بات کے مطابق مصلحت مستقیم کی بنیاد میں اس جامعیت کے مقابلے میں اور جافیس، میں جو مصلحت مستقیم سے خوف میں انھیں تم میں قابلِ شانوں سے سمجھتی ہیں۔

اس کی صحت پر بھی کہ جو خداوند سبحان نے کہہ دیا ہے۔ آگ کریمہ دینی تھی کسی کو یہ نہیں سمجھتا ہے یہ سچ نہ تھی نہ اس کی صحت ہے کہ جو میں لکھا تھا اگر وہی مصلحت و نال کا مل رہو گے کہ کہ جب مراد تھی مسجد کے عہدہ اور میں نے عرف و دوسرے نہ ہوئی تھی، ان مصلحتوں میں سے کہ خداوند سبحان نے کہہ دیا ہے اور میں نے اس کے لئے کہا ہے کہ اس میں بھی جافیس کے لئے سب چیزیں مصلحت و شہادت شہادت کے لئے رحمت پر بھی مصلحت ہوگی

وَيُضَوُّهُ عَلَى مَنْ حُشِرَ لَخَلْقِ الْعَظِيمِ مِمَّنْ بَدَءَ رَحْمَتِي رَفَعْتُكَ عَلَى مَنْ حُشِرَ
بِكَلَامِهِ مَنْ هَمْدِي صَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنْبِيْهَا عَنْ بَنِي كَوْنِهِ مُخْتَصَّاً بِخَلْقِ الْعَظِيمِ مِمَّنْ
تَفَرَّدَ فِي الْأَهْلِي حَقِّي لَا يَنْقُصُ الَّذِي هُوَ مِنْ هَذِهِ الْوَضْعِ ابْنِ عَدِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى خَلْقِ
هُوَ مَلِكُهُ يُضَدُّ رِيْعَهُمَا الْأَعْدَاءُ بِسُوءِ الْوَلَدِ خَلْقِ الْعَظِيمِ لَهُ عَلَى مَا قَالَتْ عَائِشَةُ هُوَ تَقَرُّرُ
يَعْنِي أَنَّ الْعَمَلِ بِالْفَرَادِ كَانَ حَبَابَةً لَهُ مِنْ غَيْرِ تَكْلِبٍ وَقِيلَ هُوَ الْخَوْذُ بِالْكَوْنِ وَأَنْشِجُهُ
إِنْ حَالَهُ يَهْدِيهِ هُوَ الْأَمْرُ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَقُولُهُ صَلَّ مَنْ تَطَعَكَ دَاخِعٌ غَيْرُ خَلْقٍ
وَأَحْسِنَ ابْنِ مَنْ سَاءَ إِلَيْكَ وَالْأَهْلُ أَنَّ الْعَلَى الْعَظِيمِ هُوَ اسْتَأْذَنَ ابْنِ مَا يَرَى مِنْ مَعَالِهِ
عَالِي الْوَلَدِ خَلْقٍ مِمَّنْ عَاوَدَ اعْتَرَفْتُ بِهِ جَدًّا أَوْ هُوَ قَبْلِي لِي قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ
وَهُوَ وَبَنِي كَوْنِي دُونَ عَنْ الْأَحْتِصَانِ لِكَيْلَ مَا كَانَتْ فِي الْخَلْقِ لَمْ يَجْزِ أَحَدٌ بِهِ

ترجمہ **والصلوة** اور دعا و سلام اس ذاتِ ابرکات پر۔ اور مومن عظیم کے ساتھ خاص کیے گئے
یعنی مومن عظیم صرف حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نام ہے معاذ کی تفسیر یہ ہے بیان کی وحدت
سب اور ہی کا خون عوامی معنی سے جو کلمہ شہید و شہداء کی طرف اشارہ ہے تاکہ اس بات پر توجہ دیا جائے کہ ان کا
خلق عظیم کے ساتھ مخصوص ہونا ان چیزوں میں سے ہے جو لوگوں کے دہاں میں سامنے آتے ہیں جن کو میں جلد
کوٹنے کے بعد حضور کے ظاہر دیکھ سکیں۔ اور سب کو ذاتِ متعالیٰ ہی سے ہے۔ خلق عظیم کی جیسے ہی اس وحدت
کو کہتے ہیں جس سے انھیں قبولیت کے ساتھ عبادتوں اور حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خلق عظیم جیسا کہ مناد
معصیت سیدنا کا اشارہ صریحاً علیہما مراد ہے۔ وہ قرآنِ مجید ہے۔ سورت میں بے شک قرآن مجید پر عمل کرنا
آپ کی طاعت میں رکھنا۔

وقیل ہوا وحوادہ۔ اور بعض نے آپ کے خلق عظیم کی تعبیر وہ لوگوں میں جن وحدت اور کائنات کے خالق
کی طرف کا خلقِ حق ہے۔

وقیل ہوا وحوادہ۔ اور بعض نے کہا کہ وہ ہے جیسا کہ طرفِ آپ نے اشارہ فرمایا ہے علیٰ ابنِ قلیب کے
جو تم سے قطعاً ہے تم ان سے خلقِ قائم کردہ۔ جو تم پر نظر و تامل کرے تم اس سے دور نہ کہ اس کا سوا کردہ۔ جو
تمہارے ساتھ ہر اس کو کہ تم ہی کے ساتھ نہ کہ سوا کی کو۔

والاصح۔ اور زیادہ صحیح بات ہے کہ خلق عظیم درجہت اس راستہ پر چلے گا نام ہے جس سے
اللہ تعالیٰ در محسوس سب ماضی ہوں نیکی نہ برتر اعلیٰ نایاب ہے
او تطبیح لہ۔ یا معنی کے اس قول میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول و ایک خلق عظیم کی طرف

رنے کی جگہ خیرے کی جگہ

تشریح مبارکات

تاریخ کہتے ہیں صوفیہ کا معنی اللہ اس کی مراد کا ہے۔ ہم کہتے ہیں حق کے باب میں کسی قدر تسلی بخش کام کر کے میں جہاں اب دعا مستعمل ہو رہی ہے۔

حق کا معنی سے مراد ہے اور اس کی طرف توجہ تاریخی یہ باب کہ ہے حق میں مستعمل و معیت کہتے ہیں جس سے ہر وقت کام ہوتے ہیں عاقلین، حق کے مختلف مرتبے ہیں۔ سب سے بڑا ہوگا کہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حق اللہ آپ کی دعا مستعمل و معیت کسی قسم کی حق میں سے صحت ہی کی حالت سے کام لے رہے ہیں۔ اور دوسرا حال یہ بھی ہوگا کہ کام کے متعدد درجے ہیں جہاں آپ کی دعا لگائی سے کام لے دے گا۔ پچھلے سوال کا جواب یہ ہے کہ آپ کی حق معیت اعلیٰ احوال، ران ہے اور حضرت و شہرہ رضی اللہ عنہما سے ملتا ہے۔ اور دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ ان کے کام کے معنی یہ ہیں کہ ان کے لئے یہاں پر کام کرنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کی نوعیت تھی۔ حق کو یہ معنی ہے، تاریخی سے اس کے دو معنی ملتا ہے۔

معنی کا دوسرا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا و مافیہا میں نمازیں پڑھنا اور کام میں آئے، چاہو دیکھو آپ کا یہ حصہ لوگوں نے دیکھ لیا اور قوت اور قوت کی راہوں سے ہم کسب ہوئے۔ علیٰ کمالہ الاذنی حق، ارشاد کے لئے آئے دنیا پر لکھو اور آخرت میں ترمیم و شفا اور مشرب کو کام میں لیتے ہیں۔ اور درجہ کے ہمارے والی دات کی طرف لو لگا لیا۔ جہاں آپ کے حق خلق میں نہ رہا گیا ہے اور اس میں حق آپ کے لئے نازل شان کے ملک تھے جہاں روایت میں آتا ہے کہ آپ سوتے تھے لیکن یہ کاتب ملک جہاں رت تھا اور آپے خالق کے ساتھ مروط رہتا تھا اور آپ کی توحید اللہ کا یہ علم تھا کہ یا جان کو اللہ کے مخلوق پر جہد و جد و جہاد اور دیکھا جاتے تھے کہ کھڑے اور مشربین کا یہ دیکھنا پڑتا ہے کہ پڑتے ہیں۔ چنانچہ قرآن میں آیا ہے اظہار، خیر صلی اللہ علیہ وسلم۔ لکھو و مضین اگر یہ مشربین یا حق رہیں گے تو کیا آپ اپنے کو جا کر دیں گے یہ خدا اس دیں گے یہ دیکھنے والے کی طرف توجہ حاصل۔

حق و علیہ کا تیسرا معنی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا جس شخص نے اپنے دامن سے حوٹا ریلوئی کرنے والے کو صاف کر دیا، اور دیت پہنچانے والے سے خوشی سنبھالنے سے پرہیز کیا۔

ث۔ دے ملے قیق کا ایک جہ تھا معنی یہاں کیا ہے۔ قرآن میں خلق عظیم۔ جسے طوفان پر صاف جس سے اللہ عزوجل اللہ عزوجل سب کو شہید ہیں۔ حق علیہ کا یہ معنی ہے ہمارے لئے اللہ عزوجل

استائی معلوم ہے جس کا بیٹا اس کے والد کے لئے یہ عمل کسی جیسے کیا گیا۔ کیونکہ جس شخص سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برتری حاصل ہے وہ آپ کا اہل بیت ہے۔ ان میں سے کسی ایک شخص سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی برتری حاصل ہے۔ اور اس کی تحدیدات بہت کم حدیث اور احادیث قرار پاتے ہیں۔ یہ مقام ان کی نصیب کو روک دیتا ہے۔

ان کی عبارت: علی من احسن بعقۃ تعظیم وہم میں ڈالتی ہے کہ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گری کیسے مراد رکھئے؟ شارح نے اس کے لئے کہہ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ والے طرف لوگ کے ذہن میں اس طرح ساگئے ہیں کہ جب بھی یہ لفظ بولا جائے گا تو بے حد تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دہن ہو جائے گا۔ اور اس سے ذکر و محاورہ میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات انہوں کی جانب متاثر ہو جائے گی۔ ان کی طرف سے بھی لوگوں کو اس میں گریز نہ ہو کہ خلقِ عظیم کے ساتھ خدائی ہستی صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔

شارح نے اس میں کہ ان کی برکت عبارت اللہ رب العزت کے لئے انکے لئے خلقِ عظیم کی جانب استہدائے ہے۔ اسے شک آپ خلقِ عظیم پر ایمان رکھ کر ان کے لئے اس سے یہ خطوط ہو گا کہ خدائے عظیم صلی اللہ علیہ وسلم حق مطلب پر ہی مگر عظیم ہیں جو اس کا کہ آپ خلقِ عظیم کے ساتھ خاص ہیں۔ ان کی طرف سے بھی یہ نصیب جو آپ دیتے ہیں کہ ان کے شک استہدائے ہے جو آپ نے اہل بیت کو دیا کہ ان کو آپ کے لئے حضور کی طرف سے نازل ہوئی ہے اور حسب مقام میں نازل ہوئی تو اس وصف کے ساتھ آپ خاص ہو گئے۔ اگرچہ نیت کے طور پر اللہ آپ کی ضرورت کو نہ سمجھتا اور عبادہ انصاف انصاف کو ظاہر کرے۔

وَعَلَى آلِهِ الَّذِينَ دَعَا مُصْرَةَ الَّذِينَ الْقُرْبَى عَقُفَتْ عَلَى تَوْبِهِ عَلَى مَنْ احْتَسِبَ وَلَا تَنْ
أَهْلُ نَبِيٍّ اذْهَبَتْهُ اَوْ كَلَّ تَوْبِهِ بَعِي وَهُوَ لَا تَنْ هَذَا لَأَنْ لَمْ تَنْفَ لَمْ تَنْفَ
لِذِكْرِ الْمُصْطَفَى وَالْأَوَّلَى هُوَ الْمُصْطَفَى وَالَّذِينَ هُوَ مُصْطَفَى هُوَ الْمُصْطَفَى
لِذِكْرِ الْقُرْبَى بِالْخِيَارِ هُمُ الْمُصْطَفَى إِلَى الْخَيْرِ بِالذِّبِّ وَهُوَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ
وَيُطْلَقُ عَلَى كُلِّ دِينٍ وَلَا سَلَاةَ هُوَ الَّذِي الْمُصْطَفَى بِالْحَقِّ هُوَ الْمُصْطَفَى
وَلَعَلَّ فِي تَوْصِيَةِ الْقُرْبَى نَفْسُ لَمْ يَكُنْ دِينُ الْإِسْلَامِ هُوَ الْمُصْطَفَى بِالْإِسْلَامِ
تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ لَمْ يَكُنْ دِينُ الْإِسْلَامِ وَتَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ
بِذِكْرِ الْمُصْطَفَى هُوَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ تَنْفَ

معنی نام نہ تھا۔ نام ساری علامات اسم کا جزو و صلی نکات پر گرا تا ہے جیسے حد تک یہ
 اس کا نام ہے چنانچہ ہر صفت کا ایک نام ہے جس کا اسم صفت کے جس سے یہ صفت کا لفظ نکلا

تشریح عبارات

دیریم سے نظریہ کہ اصول فقہ کا شروع دلائل و احکام کا مجموعہ ہے اور انھیں اصول
 کوئی کتاب میں نہ پایا کرتا ہے۔ چنانچہ شروع سے قرآن کریم سے دینی قوانین
 کوئی گے۔ دینی اصل میں دراصل مقدم ہوتی ہے اس لئے کتاب کے شروع میں مجلس سے بحث کی جاتی ہے
 اور احکام شروع ہیں اور شروع ہو جاتی ہے۔ اس لئے اس سے کتاب کے مفہوم کو شروع کرنے کا اعلان
 اصناف تشریح غلطی میں اصناف شروع مثلاً اصل عبارت ہے بھی شریعت کے اصناف ہیں اور یہ غلط
 جہ ہے جس پر آئندہ اہل ہو گیا ہے اور فائدہ ہے کہ متعلقہ خبریں معروضہ میں درج و انکشاف کے اندر
 مطابقت ہو ایسی جہاں مطابقت تشریح میں درج و انکشاف ہے۔ اس کی خبریں معروضہ میں درج و انکشاف
 پتہ پاتے۔ اور یہاں سوں التشریح جہاں میں اصل معروضہ کو کہہ یہ تصور اور محاسن کے ذریعہ ہے
 اور یہ معروضہ ہے اور تشریح سمجھ دینے کے لئے ہے اور چونکہ صحیح کی نقل نہیں تھی (اور تشریح خبر ہے
 لہذا خدا اور اس کی خبریں مطابقت میں ہیں۔ اور اصل میں اس کے کہ تشریح سے نکالا کہ معروضہ
 اصل تو صحیح ہے نہ یہ سب کے ذریعہ ہے جو صحیح ہے۔ تو اب فقہاء اور عربی مطابقت میں کوئی نام عرب میں
 اصل جزا اور مفید کو کہتے ہیں جس پر مصنف پیر بردار تھے۔ اور اصل کا یہ معنی عام ہے۔ جس میں مذکور
 کوئی دلیل وغیرہ سمجھا۔ اصل میں کوئی مصنف نے لکھا۔ چنانچہ اس سے ایک نامی قسم میں دیکھی گئی
 کیونکہ اس کتاب میں جو اس خبر سے اصناف بیان کریں گے وہ انکشاف ہیں اور احکام اور احکام اور احکام
 استقرار دلالت پر جتنا ہے فقہاء اصناف احکام

مستندہ میں ایک کو معلوم ہو گیا ہے کہ تشریح کا معنی ہے فقہاء اور احکام اور احکام اور احکام اور احکام
 معنی ہیں کہ جس کو مصنف کی کتاب میں ہوگی۔ اعظم ان اصناف تشریح کی اصناف تشریح اور
 احکام کے دلائل میں ہیں اور یہ معنی غلط ہے کیونکہ علم اصول میں مستند رہے دے کا مقصد احکام کے
 اشاعت کے دلائل بیان کرنا ہے۔ کہ احکام کے۔ فقہاء کے دلائل اور ان کے تشریح اور احکام اور احکام اور احکام
 سے تشریح اور تشریح میں ایک ہی ہے۔ چنانچہ کیا گیا وہ جہاں وہ نہیں کہ تشریح کا معنی ہے
 معصود ہے اور مروی معنی کی در تشریح میں۔ اول یہ کہ التشریح معنی کہ اسم فاعل اس تشریح کے معنی ہیں
 یہ جاتے اب عبارت میں ہوگی۔ ان اصول و اشعار تشریح اور احکام کے معنی ہیں میں اشارت معنی
 احکام ہے اور الف عام فقہاء کے سے ہے۔ یہود و مشرک ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہیں۔
 اس صورت میں قانون کی عبارت کا ملبوم ہوا۔ جس کو تشریح نے دلیل فرمادیا ہے اور تشریح میں یہ معصود
 معنی لکھا ہے کہ تشریح میں دو معصود جو فاعل کے معنی ہیں۔ تشریح میں سے دلیل معنی میں اور

قرآن کی طرف منسوب ہو تو معنوں میں سے قرآن کا ایک یا بجا مراد مومن ہے، اسی آیات انھیں
الفلک میں ہے قصاصم کو طے سے کسی حالات، واقعات اس کی جگہ نہ ملے گی آئی ہے، اوقات حج و
بغ، یعنی بار، العز، ن، ط، انھیں سے ایک جڑ دیا

تشریح عبارات

ہر اس کلمہ کو بیان کرنا سے خارج نے ترکیب کام کی جانب اشارہ کیا
ہے اگر بدل کر لیں تو ترکیب یوں ہوگی کہ منوعہ مشبہ بافضل ہاں
کام منسوب اور حرر روع ہوں ہے، اصل حیت کی بنا پر معنوں میں منسوب ہو کر صفات اشرف
سرف لام جہد جس معنی اورد ہو کر صفات الیہ و صفات الیہ معنات پر سے لے کر اسم، کلمہ خبرت
کی بنا پر اش کے طے سے مروج ہو کر معنی درجہ فضلی ہے کہ تقدیری، کتاب معروف نام جہد معنوں
میں مروج ہو کر معنوں علیہ (علت نسبت کی ہے) و درجہ صفات معنوں کے لئے اور اشارہ کی فضیل
عکس کے لئے، السنہ معرفت نام جہد معنوں میں مروج ہو کر معنوں علیہ و درجہ صفات، حسب
ماہی، اجتماع فعل، المعنوں میں مروج ہو کر صفات الائمہ معرفت نام جہد معنوں کی محذور ہو کر صفات
الیہ، یعنی صفات میں ماہی ہے کیونکہ حدیث درجہ کے معنی صفات بخیروں کی مستند، مطلق میں اس کے
واقف مل کہلاتے ہیں، بجز تفادئے معنویت یہی نہیں جوتا ہے، محضہ کہ اجتماع صفات اپنے صفات
ایسے فکر دوسرا معنوں، یاد رہے کہ اضافت معنوی ہے، کتاب معنوں علیہ اپنے وفاق معنوں
سے کہ ہر معنی کلمہ مبدا سے اپنے مل سے نہ کر حروف اپنے اس و طے سے کہ کلمہ حیرت ہو کر مفرد کہ
ناویں میں اکثر محل میں منسوب کر دیا کہ علم کا معنوں بہ ہما

مگر کتاب میں سے تو جس کی محضر ترکیب ہے ہے حق حرف مشبہ باصل، مترادف لہذا معنوں۔
صفات الیہ سے نہ کر اسم، لہذا معنوں علیہ و صفات بیان کے ذریعہ، کتاب معنوں علیہ و اقوام علیہ السنہ
یعنی معنوں و اقوام علیہ اجتماع لائمہ معنوں صفات الیہ سے لے کر دوسرا معنوں کتاب معنوں علیہ اپنے
دو معنوں سے لے کر کتاب معنوں بیان کلمہ معنوں علیہ اپنے تابع معنوں یا لائمہ سے نہ کر خبر ان اپنے اسم و
خبر سے نہ کر لائمہ خبر ہو کر حسب ذکر معنوں بہ ہما۔

پہلی ترکیب کی بنا پر آپ یہ ترجمہ کیے اصولی شرح جن میں کہ کتاب و سنت و اقوام علیہ
اور دوسری ترکیب کی صورت میں ترجمہ ہے شریعت کے اصول تین میں ہیں کتاب و سنت و اقوام علیہ کا
شعار مہر ہے جس کہ کتاب میں سے قرآن کی حرف (شادہ ہے کہ مکہ و مدینہ میں دی کے اصول ہی میں
اول سے آخر تک پور قرآن شریف دین کے معنوں اصول کی بنیاد میں ہے بلکہ قرآن کی پہلی سورتیں ہیں
میں سے شری، حکام ثابت ہوئے ہیں، وہ جہاں لکھتے ہیں سہجی، نہیں حروف کی گئی ہیں۔

پانچ سو آیتوں کے علاوہ قرآن شریف میں واقعات اور اسم کے حالات بیان کئے گئے ہیں نیز ہر وصف

بِسْمِ رَبِّهِ عَلَى خُرْقَةٍ أَوْ رَأْسِهِ الَّتِي نَعْبُدُهَا الْمُسْتَفَادُ مِنْ الْأَجْمَلِ بِعِلَّةِ الْخُرْقَةِ
وَالْمُصْبِيَةِ.

ترجمہ

وہ جس کا سر یا سر پہننے والا ہے جو خود بل تیاں ہے جیہ جوئی دیکھان محمد کے صاحبک شروع
کے لئے وہ تیاں ہے جو ان تیروں سے اٹھنے۔

وہ جو میں جیہ الا معصاف انارک کے لئے مناسب تھا کہ ان تیاں کو المستطوعہ سے حاصل کی گئی تھی
مقید کر دیتے ہیں کہ لام قرأ سام جو ہوتے ہیں نے مقید کیا ہے مگر تیاں شہید اور تیاں غنی کی خریف سے
خارج ہو جانے کی مصنفہ نے غیبت پر کیا کھار کیا ہے۔

فصل فی شرح المستطوعہ المکتاب - اور اس کی تیاں کی شکل جو اوزہ ہے حدیث رسول ملی شہید علم سے
وہ علت خود جس کے اتار کی بنا پر جس دورہ کے قاضی کی حمت کو العاشدہ سے کی حمت پر
تیاں کو تیار کی حمت رسول اشرف علی الشریعہ و علم کے قضا محض الفہم سے بہت اوستہ ہے اور
حدیث رسول سے کہ رجب چوبیس برس اہل کعبہ کو کعبہ کے دے دے اور کعبہ کے دے دے
کو فتح کر دے اور کعبہ کے دے اور پادری کی پادری کے دے اور رزاعت کو دے اور قدہ کعبہ کا خد ملہ
رجب اور یزدانی دے جس سے ہے جسی طرت میں گئے دانے جوئے کو اور نور میں چر کر کچھ جی جس
سے جلتے کے الیہا کے جاتے ہیں اور دوسرا فنیہ ہے کہ جوئے فنی کو خود دیکھتے ہیں۔

وہ جو تیاں المستطوعہ میں لایا ہے اور اس کی تیاں کی شکل میں اور جو جاتے سے مستطوعہ اور فنیہ ہے
جویت و بصیرت کی طرت کی تیار و مزید دیکھا جس حدیث کے ساتھ کسی نے دیا کہ ہے فونزیر کی ان کے
ساتھ کھانے کے جام میں سے کہ تیاں کرنا اہم است کے ساتھ کھانے کی حمت پر اہم است انڈی کی ان پتھر
اس کیا ہے کہ ایک شخص کے پاس ایک ہے اور اس کی یاد کی ان کے پاس ہے وہ بھی اس کی کا عیہ ہے اور اس
شخص نے انڈی سے دلی کر لے تو اس انڈی کی اس سے جو اگر وہ اس شخص کی انڈی ہے دلی خانہ میں ہے مگر
وہ ہے اس کی تیاں کیا گیا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی حدیث سے نہ کیا تو اس کی حوت ہوگی جس سے اس
سے نہ کیا گیا ہے اگر وہ دلی چاہے کہ میں مزید کہ ان سے نکاح کروں تو نکاح میں کر سکتا کیونکہ ہر گز کے حدیث
اگر وہ ایسی سے مگر جویت و بصیرت کا دستہ خواہ بطریق عام یا عام ہو گیا ہے، میں نے میر کی ان حکم
کرنا وہ ہے۔

بیان لغت

الطیاحہ کسی چیز کو اس کے خود جدا نہ کن جیسے لے لے ہیں خاص التوب
بالمترین کی کڑے کے حصول کا پیشہ اندازہ کرنا، بزمیہ کی کڑے اس کو
استعمال کرنے ہیں جیسے زینا لایفاص صوبہ حرو کے باہر قرار ہیں اور ہا سکتا، یہ سخن اندازہ کے

[illegible]

تشریح غنیمات

تشریح غنیمت یہ کتاب چاروں دیوبند میں کتاب کو مقدمہ رکھی گئی ہے اور یہ ہے کہ غنیمت
یہ کتاب شہر طاق میں ہے جیسا کہ وہ ہے اصل ہے اور اس کے دو حصے
مستحق ہیں اور اس کے کئی حصے ہیں اور اس کے کئی حصے ہیں اور اس کے کئی
ان دونوں سے جو ضروریات کے لئے کہ جو اس کا موجب دینی سوا
وہ اس کا دینی ہے جو کہ اس کے حق کے لئے جو کہ اس کے حق کے لئے جو کہ اس کے حق کے لئے
مکمل ہو کر اس کے حق کے لئے جو کہ اس کے حق کے لئے جو کہ اس کے حق کے لئے
مکمل ہو کر اس کے حق کے لئے جو کہ اس کے حق کے لئے جو کہ اس کے حق کے لئے

ماتر نے اپنی نرس شرف المارہ سے اس عہد پر قلم اٹھ کر اسے لکھتے ہیں: "تو نہ جی
اس شخص کو اہل حرم میں بیٹھنے کے احکام دے کر کرتے لکھتے دھندلے احکام و عہد کے بعد
انقباس کا احقر کرتے تھے کہ اب اس سے کسی یا تو کھلے تو جمع ہو کر سزا پہنچے گی
جو بہت بڑے کتبہ کا نام ہے۔ اس سے اس کے کہو کہ مرع میں اس کی عرفی مگر خوب
کہنے کی اس سے کہے اچھ رہ گئے۔ درحقیقت میں قیاس اہل میں سے یا نہ کہ وہ اب کا دور ۱۱۱۱
لے لے اور احکامات کے لئے اس کے لئے کہی تھی تو اس سے ہے۔ یہ تو بھی جانتے ہو کہ حکم اس کے گھاس
سے دیا ہے اور اس کی اس کا وہ سب سے ہے۔ اور اندازے میں کسی کو ضرب مل کر سکتا، اس نے
فوج میں اس پر کڑی تہذیب کے لئے اس کو جس پر اس کی ہر دو ہونے سے بھی اس کو اس سے قوی
مستطاب ہونا ہے وہ اس میں قیاس کی نگرانی ہے۔" (مخصوص کتاب سنت طابع میں اس کے لئے ہے
میں سے متعلق ہے۔)

سارے علامہ محمد جوں جوں کے دکان چھین کر کرنا، یا غرض کہ اسے اتنے سے قیامت کی آگنی نعرہ دے کہ جس سے اہم ہوتا ہے کہ اس میں شیعہ بھی شیعہ اور سنی بھی، اور شیعیان کی ہر قسمیں مسو۔ ہیں یعنی شیعہ جوں جوں کے دکان کو یا سارے دکان میں سنی کے لیے وہ قیامت ہے جس کی آگنی، دکان میں ایک شیعہ کے لیے تو ترغیبی ہے، سنی سنیوں میں جو یہ خبر پڑے جس میں جو کسی کے دوست کے، یہ کہ کسی کا کہی کہ کسی کا کہی ایک شیعہ کے دوست کے، وہ اپنے لیے جیسے گزشتہ فرشتہ دروغ کا ہی چھٹا ہے کہ خبر عقل کو جب ایسے ایسے بے بنیاد کی دھ سے سنا سنا ہے کہ ان تو یہ ہے کہ ہر ایک کو کہہ دے کہ وہ دکان میں سنی کا چھین جائے۔

موجود ہے اس کو قیاس مناسب سمجھا کہتے ہیں۔ جس کی قسم قیاس مشبہ، یہ وہ قیاس ہے جس میں
 تفریق کے گھون کے اندر اصل و فرع کے ریمان ظاہر اور صحت کے لحاظ سے مشابہت یا ناقصاتی ہو
 اس قیاس کے لئے فردی ہے کہ مراد ایسی دو اصلوں کے درمیان کو شخص کر رہی ہو کہ ایک قرین
 وصفوں میں مشابہت رکھتے ہو اور دوسری طرف دو وصفوں میں مشابہت کی حامل ہو، اس صحت میں فرما
 کا حکم اس اصل سے جو زیادہ جانا ہے جو دونوں میں مشابہت کے اندر لگتی ہوئی ہو اور دوسری وصفوں
 میں مشابہت رکھنے والی اصل ہے، ہم اس کی مثال میں طائر کو پیش کرتے ہیں یہ آندہ السمان سے
 اس اعتبار سے مشابہت رکھتا ہے کہ یہ بھی آدمی ہے، یہ بھی غائب ہے، آندہ کی طرح اس سے بھی غائب
 اور غائب خلق ہیں اور جو امانات اللہ ہاتھوں سے اس میں کثرت رکھتا ہے کہ جس طرح وہ حال
 مشرق میں یہ بھی بالمشغوبہ ہے، اسی کو بچا چا سکتا ہے اچھے بھی بچا جاسکتا ہے یہاں تک کہ اس شخص سے
 انھی بڑا جو ماننا حاصل میں مشابہت رکھتے ہیں، یہ بھی قسم قیاس ملو یہ وہ قیاس ہے جس کے اندر
 اصل و فرع میں ملو میں زیادہ جانا ہو، اسی کا مطلب یہ ہے کہ سنی حکم کی علت جان کر دی جاتی ہے، تو وہ چیز
 اور مبالغہ جو اس اصل حکم کو لازم و باقید ہے جیسے امام علیؑ کی طرف الشیر عرفہ السلام نے اس کی یہ مثال دلی ہے
 سب کے سب کیلئے میں یہ کہنا کہ یہ وصف کلمہ ہے اور دوسرے رکھتا ہے جیسے جبرائیلؑ وغیرہ کاتبین
 رجب و صوفیوں ہے، لہذا سرکار بھی جن مرتبہ رسول پر جانا ہے یہ اس مسطوروں کے باعث حق کی
 پہلی قسم قیاس ایسا کہ سلاطین و قریب و بی شکل ہے کیونکہ ان کے یہاں قیاس اس قول کو کہتے ہیں
 حوائجہ جہ اندایا و تعذات سے باہر کر گرائی کہ، کیا مانتے تو کا مار یک دو حکم قول کا لازم
 ہوجانے کا جیسے یہ قول، ظلم حد مشہد کیونکہ وہ نظیر پذیر ہے اور ہر نظیر پر رعایت ہے اس سے لازم
 آیا کہ ظلم بھی حادث ہے۔

اس کے قول الاصل الذی ہما الفیاض و یوحی اصل قیاس ہے سے مفہوم ہوتا ہے کہ قیاس کے اندر
 اس کی کہ کلمہ الاچار دل قیس و نقل ہیں، مگر اختلاف کے نزدیک، بیا سبب ہے اس لئے کہ امام مسلم
 ابوہریرہ اور ان کے نقل سے تفریح ہوتی کہ قیاس مشبہ اور قیاس لغت ہا مشبہت باطن میں قیاس
 طوائف اخرا و اخلاف مختلف رائے ہیں بعضی تو فرماتے ہیں کہ یہ درست ہے مگر یہ قول حد حدت نہیں
 ہے اور اکثر اہل ان لے اس کا بھی انکار فرمایا ہے، ابو زید کبیر طرہ الرحمہ نے لڑا کہ قیاس کو ترسیل شرعی
 توجہ ہے مگر فی فیروما جیت اور دلیل میں جی سکتے، اور امام فخر کا مسلم علی بن عمر ابن زید علیہ السلام
 سے تو طرہت کے دین و دین کے مستحق ایک اب قائم نہ پایا ہے۔

ماہل کام، کہ قیاس شرعی کے علاوہ کوئی قیاس ہمارے نزدیک مستحسن نہیں ہے لہذا اس کی
 قیاس کے بعد استنباط من فیہ الاصول الثلثہ کی قید رکھنا چاہئے فی اس لئے کہ جنوں ذکر

حق قیاس کا تقاضا ہو کر نہ کی جیت کو راجح ثابت کرے یا عقیدہ کسی حکم کی سے استثنائی حکم کی طرف
 براہ راست، مستحق کی صورت میں، اسے گنہگار کوئی واقعہ میں اسے صحت سے معنی میں ہی حکم خود
 زور اور اس واقعہ میں دو چیزیں ہو جو ایک دوسرے سے مختلف ہوں یک ہی ہو لیکن ظاہر ہو
 جو ایک حکم کا تقاضا کرے اور دوسرا جو معنی میں جرح ظاہر ہو جو دوسرے حکم کا تقاضا کرے یا جو اول عقیدہ
 کے دل میں ایسا دلیل دیتی ہے جو جرح ظاہر ہو کہ راجح ثابت کرے جس کی دوسرے عقیدہ واقعہ کے خلاف ہو
 بلکہ حکم شک سے شک مانے اور جرح ظاہر ہو کہ حکم شک سے، اس کی ہی شریعت کی زمانہ میں
 استثنائی کا جائز ہے۔

تشریح عبارت

حجت مباحث اربعہ میں چوتھی اور فی الواقع، دین کے اصول وہی بار
 اس میں فقہان اس نے بیان فرمایا مثلاً ہے کہ سنی، یہی خاص و مسلم
 کے میں ظاہر ہو اگر شریعت کے ذرا، میں اور دلیل میں سے احکام تک رسائی ہوتی ہے یا دین میں
 قرآن، سنت، اجماع اور قیاس۔ یہ ہر دو اصولوں اور جرح میں سے مستثنائی کہنے میں تمام مسلمان
 متفق ہیں، مباحث اربعہ میں پہلی بار کے حد میں عقیدہ درجہ ہوئے ہیں اس کی وجہ
 ہے کہ حکم جیت کہنے میں دلیل بیان کرنے، وجہ بھی دلیل میں کہنے کا تدارک اس کی وجہ سے
 حجت کی پہلی صورت ہے۔ دلیل اپنے کلام سے پیش کی جاتے ہیں وہی کیا ہے دوسری صورت
 دلیل، ایسے کلام سے پیش کیا ہے جسے دلیل پر کیا ہے، دوسری دیکھو قرآن کی دفعہ میں، اور
 میں چنانچہ وہی شد، کلام کی پہلی صورت یہ ہے کہ اس کی طاقت کی حجت جو میں تلازم اس کی پہلی
 جرح اور جرح میں صورت اس کی شخص کے لئے صریح ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ اس وہی شد
 کلام کی طاقت کی حجت، اس کی میں اگر ظاہر میں اسے پہلی صورت کی طاقت کا دوسرا، اور
 جرح میں کیا ہے اس کی بھی دوسری صورت میں پہلی صورت یہ کہ جرح شد کا تمام لوگوں کی طاقت ہے کہ
 دوسری صورت یہ کہ جرح شد کا تمام لوگوں کی طاقت ہے ثابت ہو، اگر حکم کی میں اسے وہی شد
 کلام سے دیکھی ہے جس کی ہم طاقت کہنے میں تو اسے کتاب شراعت میں شریعت کہنے میں اور جب
 حکم کی دلیل اپنے کلام سے دیکھی ہے جو جرح شد کی جرح میں ہو، اس میں جرح شد کی طاقت کو
 سنت رسول، شراعت، حدیث شریف کہنے میں۔ اندھن کی دلیل جب اس کلام سے دیکھی ہے دوسرے
 سے وہی شد میں ہے مگر اس کلام کی عبادت میں اسے مستند ہے اور جرح شد کا تمام لوگوں
 کی طاقت ہے تو میں اسے جرح میں ہے، اور جب حکم کی دلیل جرح شد کلام سے دیکھی ہے تو ہم لوگوں
 کہانے سے نہیں کہ جرح شد کی طاقت سے ثابت ہے تو اب اسے کیا سہ کہیے
 حق کی صورت سے معلوم ہو اگر شریعت کے اصول میں کتاب سنت، اجماع اور قیاس،

کتاب ہے جس کا ذکر قرآن میں ہے۔ یہ مصحف کی طرف مضاف بھی ایسی صحت رکھتا ہے، اور قرآن اگر علم پر تو جیسا کہ یہی مشہور ہو چکا ہے تو یہ کتاب کی طرف منسوب ہے (مغربی مصحف میں عربی لفظ کی تصریح کی جاتی ہے) اور عربی صحت کی بات نہ اس کے قبل اس میں سے نہ ہوتا ہوئی اور تھا سناؤں کا مستعمل ہوئی اور اگر قرآن خود اس معمول کے صحت میں ہو یعنی ظاہر ایک اور مستعمل کے ساتھ اقرباً تکلف جس میں ہے اور جس کے بعد یہ صحت واقع ہے پس اس منزل پر تنقید کے ساتھ اس کے بعد وہاں فصل ہے پس اس میں کی قید فرمائی کہ اس کے بعد وہاں سے دور غلطی اس کی قید بقید دوسری کیوں سے جاری ہے اور اس میں دلتہ در خط اس کی کوئی غلطی اس سے منزل پر خط بھی ہو رہے ہیں جس کے معنی میں جو ایک ہی دوسری میں آتا ہے۔ پھر خود اس میں آیت ایت کے حسب مصلحت و ضرورت حصہ علی الامت علیہ وسلم پڑھا۔ لی کیا گیا ہے۔

اولاً نہ کلام منزل حسب علیہ السلام اور دوسری وجہ ہے کہ قرآن مجید کی کرم صحت شریف علم یہ ہر سال براہِ رحمتان میں از تجدید کے طور پر ایک دفعہ کی کمال اتار جاتا تھا۔
دو بخود اس میں اور تنقید۔ در سبکی کو لفظ انتہا کے ساتھ بھی دوسری سے منزل پر خطا کی مدت سے کیونکہ قرآن پاک کو زلزلہ حقیقت نہ رحمت میں متحد و صحت میں ہو ہے

بیان لغت فصل تفسیر سے جب کلام کے لئے استعمال کریں شاہیں فصلت الکلام
یہی کہیں فصلت لغت تو میں ہو گا کہ اس کے اندر جو کہ ہے جسے چند جہوں میں تشکیل دی جو اس میں
اور اعتباری شخص رکھنے میں بھی ہے جس میں ہر کتاب میں فصل کا مقابل نہیں مانتے ہیں کسی اس کے
چند اصول میں ختم کر کے لئے بھی فصل کہتے ہیں۔ فصل تم کے کرنا ہے ۱۱۔ پہلے پانچ کرنا۔ ۱۲۔ الکتاب
وہی کہ کتاب بعد ہے کتب کے معنی میں۔ عام مدنی استعمال میں کتاب اس پر کے لئے لکھتے ہیں اس
میں کھانا ہے۔ اس کے ساتھ معنی۔ مرجع۔ حکم۔ معاد ادارہ کے ہیں اس کی تفسیر ائمہ کے
درن پر اور مفسر۔ آؤں کے زلزلہ پر آئی ہے کتاب کا لفظ غیر کسی کتاب کے معنی نہیں لگے
تو وہ کتاب ہر ادھر کی ہو۔ مثلاً اس امر کی جانب سے نازل شدہ ہو۔ اسی طرح ہائی کتاب کے لئے
عام طور پر صرف کتاب استعمال کرتے ہیں اسی وجہ سے صرف انہیں لوگوں کو ابی کتاب کہا جائے گا یا حق
اور آج کل ہائی کتابوں کے معنی میں درستی ہوں کتاب کے معنی کو م الکتاب کہتے ہیں اس میں اس میں
کامیابی نہ چاہے زبان۔ اب کتاب سے جو اس میں اب تفسیر سے دونوں صورتوں میں مستعمل ہو گا
اب تفسیر سے لے کر صورت میں اس میں اس کے معنی کی طرف بلا واسطہ مستعمل ہو گا اور دوسرے
مستعمل کی طرف لے کر دوسرے سے مستعمل ہو گا یا حق کہتے ہیں اس میں وہ مکملہ نقلی آیت ہے
اپنے بچوں پر وہی اتار کر اب تفسیر سے دونوں معنوں کی طرف بلا واسطہ مستعمل ہو گا

فرماتے گی مائیں نے کتاب شریف سے کہا کہ بڑے ہوا، کتاب دی قرآن ہے جسے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعضی دتر کے ساتھ نقل کیا گیا کتاب مذکورہ شریف خود قرآن ہے کیا ہی
 ہے کتب حدیث قرآن دونوں سے احادیث میں صحیح اصولی صحت، نہ کہ ہر کتاب کے لئے صحیح اسناد کہتے
 ہیں اور ان کی کتاب سے ہر ہر روئے کے لئے بھی یہی کتاب اور قرآن دونوں کو حدیث کی کتاب کہتے ہیں
 اور بعض کتاب کے لئے بھی اسلوب کیا جاتا ہے، وہ کہ دونوں صحابہ میں متفقہ کے اور بعض صحابہ
 کتاب شریف کے صحیح ہیں پوری کتاب سے بہت ہیں کہنے کو کہ کتاب شریف کے طبعی احادیث کی
 دلیل تسلیم نہیں کیا جاتا بلکہ یہ حضرت کتاب شریف کی طرف سے جہت کرتے ہیں جو ان کے نزدیک
 ظاہری حکموں کی دلیل ہیں نہ کہ کتاب شریف کے پیچھے احادیث صحیح قرآن کا بعض حدیث کہتے
 جاتے گا کہ پورا قرآن، یہاں اصول حضرت کو جھڑکی پر پیش آئی کہ کسی چیز کی شریف کا خاص ہے کہ
 اس کی پوری شریف کی جاتے ہیں شریف کا تقاضا پورا کہتے ہوئے ان حضرت نے کتاب شریف کی
 پوری شریف کہنے کی کوشش کی، پوری شریف تو یہ حضرت کے پیچھے مگر اس کی وجہ سے دوسری شریف
 سے اہتمام ہوتا ہے کہ اصول حضرت پوری کتاب سے سرور کا ہیں، کہتے کہ ان کی عت کا ان سے
 کے بعض اصول سے نقل رکھتے ہیں، انگریزی یہ حضرت اپنی بحث پر نظر کر کے کتاب شریف کے بعض
 حصوں کی شریف کہتے ہیں یہ لوگ دلیل پکڑتے ہیں تو اب اس لئے کہ کتاب شریف کی نصیر
 اور حدیث جاتی، اس لئے کہ ان کے اصول نے کتاب شریف کی شریف میں کتاب کے بعض اصول کا

[illegible]

وہاں مکمل عقدہ "ا" سے مشاعرہ تیار کیا جاتا ہے، یہاں کہ عربی کی ایک قسم مطلقاً عربی کہلاتی ہے۔

نور صریح ہے کہ اگر آری نید (المنونہ) نقاشی اور دھڑلہ کو عارض کر دیتے ہیں، یا پھر وہ
حد کے لیے ہے اور نرسج کے مصاحف اسکے وجود میں اور ۱۴ لوگوں میں مسجور ہے، عروہ و
کوشش کی فریب نام ہے اور یہ کہ اسے کو مصحف نام ہے جس میں قرآن کعبہ ہوتے ہیں اور اس کا
۱۴ نام ہے

وہ مصحف النسخہ اور اس قیہ کے ویرجی بات کی تلاوت، ضواری کی گئی ہے کہ حکم کو عارض کیا مصحف
ہے سے ایت البیہ و البیہ اور انما عارضہ کلام اللہ عذرا مصحف و بیع و بیع و اور و بیع و
نے تب زاکا توئی و دونوں کو بہرہ کر وہی پھر کہ لاک کر دو یہ شرک طرف سے عراب سے
اور اشد ظاہر غلب و حکمت والہ ہے۔ وہاں طرف احزاب کی ہے کی قرأت ہے، اور ان کی لکھ کر
نراقوں سے جو مصاحف سید میں نہیں لکھی ہیں

بیان لغات ۱۰ مکتوبہ، لکھا ہوا، کتابت ۱۴ سے انصاف میں ۲۰ اور مصحف ۲۰

مصحف لکھا ہوا، کتابت ۱۴ سے انصاف میں ۲۰ اور مصحف ۲۰
الوجه انما حکم خدا، نہ پیرے کی کمال یا شستہ جو کہ حضرت کی رد میں کی شغل کے وزن
پر بھی آتی ہے، ہونے میں حکم و شغل کے اکتانے لوگ مصحف کو کتاب میں جمع کرتے ہیں، المکتوبہ
اشات سے بھی اچھی طرح ظاہر، کسی چیز کے رکھنا ہی عارضہ کر دینا، بدلی جان پیر کر، اس
میں شغل ہے، یہ کہ وہ مصحف اصل ہے، انشائی، کتابت ۱۴ سے انصاف میں ۲۰ اور مصحف ۲۰
میر، انشائی، ۱۴ سے انصاف میں ۲۰ اور مصحف ۲۰
دوین طرف کے میں یہ سوال کیا ہے کہ یہ فو کی صیغہ، کتاب الہیہ باریق میں یہ فو کی
پالنے کیا ہے کہ دور مشہور، رائے میں شغل نہیں ہے مگر صلی صلی، ان کو تشریف کا سنن ظاہر ہے
اس کو جو دور مصحف و دوین طرف میں پڑھتے ہیں، اسکا لے دیت کہ یہ فو کی صیغہ، کتاب الہیہ باریق میں یہ فو کی
وہ مصحف دوین طرف میں پڑھتے ہیں، یہ سب کو کتاب ہم دونوں کو وہ قرآن میں اور جب اسکی کیفیت
سے مستحکم کرنا تو یہ فو کے میں یہ سب کو کتاب ہم دونوں کو وہ قرآن میں اور جب اسکی کیفیت
آپ کے میں کا صلی صلی ہے کتاب میں فو کی صیغہ، کتاب الہیہ باریق میں یہ فو کی
میں آیا ہے، وہ مستحکم کرنا تو یہ فو کے میں یہ سب کو کتاب ہم دونوں کو وہ قرآن میں اور جب اسکی کیفیت
حیثیات میں تیسروں بنا سکے کے سنن کیا کتاب ہے الہیہ فو کی صیغہ، کتاب الہیہ باریق میں یہ فو کی
کے میں اور میں میں لڑنے ہے عدد والوں سے میں کے سنن میں دعوت سکرو کی، انی اس
نے دور کو کسی بھی پیر کے حد سے حل کا فو کے لے فو کے لے جیسے وہاں میں دونوں میں اس کی
تقریری عبارت ہے کہ فو کی صیغہ، کتاب الہیہ باریق میں یہ فو کی

تفسیر سے ظاہر ہے کہ اگر اصحاب میں غلام مس تسلیم کریں تو مستہر رہاں قاریوں کے
مصاحف کو مثال ہوئے کے ساتھ جیسے ہم قرآن کہتے ہیں اور دوسرے مسلمانوں کو بھی مثال دیا ہے
ہم میرے قرآن کہتے ہیں تو کوئی حرف نہیں سمجھ سکتا ہے مصحف کی تہ جن میں انجیل جمعہ کا ایک پیرا ہے
جو اس کی دوسری ہے کہ اس کے بیانیہ عربی میں آگے چل کر مصحف منہ نقد شدہ قرآن اسفغان کیا ہے
یونکہ متواتر نقل کے ساتھ مستورا ہونا ایسا چاہیے جو مردے گئے مصحف سے غیر راہی مصاحف
کو مکمل باہر کرتا ہے سہلے کہ یہ مصاحف جو قرآن والی نقل کے درمیان مستور ہیں وہ ہیں جن
اور صرف وہی مصحف ہیں جو قرآن قاریوں کے مصحف کہلاتے ہیں انھیں ساتویں صدیوں کے مصحف
کو ہم قرآن کہتے ہیں، جبہ تو یہ کہ میرا وہی مصاحف کو مردی مصاحف میں قرآن میں لکھی گئی
سے دو کراؤ تھا مستہر قرآن کی تفسیر فرماؤ ایذا کو ہنے اور داخل ہونے سے اسے ٹھہرا

گر اہل ذمہ خداوندی کا ہیں تو انصاف سے طاعت میں پانے سے بڑے دینی مصاحف ہزار
ہو گئے جس کا نقلی طور پر مصحف ہو، تسلیم کیا جاتا ہے اس شانہ کے مصحف دینی میں جیسے ساتویں
قاریوں کے مصاحف مگر، عاتابہ و طومتار سے جسے شانہ سے نقل کی طرف اشارہ کر رہے
ہیں جو ہم پر قائم ہے اس کا حقیقت کے نام سے کوئی دوسرا نہیں، کہ جس کے ایک نمونہ سے پتہ
کسی چرک نہ ملے کہ اسے عربی کرنا محکم کا کھاجوہ کا نمونہ ہے اور کہلاتا ہے مور دور
طاعت میں سارا ہوتا ہے دو ک تفسیر دیکھتے انھوں میں ہے دو چیزوں کا کراؤ نمونہ پیش

کیا جائے کہ ان دونوں چیزوں میں سے ایک کا نام در کھد در کھد ہو جسے ہم کہیں انصاف قبول
مستحق الصدق والکذب مضیق کا مصطفیٰ کر فیر اس کو کہتے ہیں جس میں چار حدیث وہاں میں
سے کسی ایک کے سامنے کی صداقت ہو، اگر کسی سے جو صحابہ کے تفسیر کیا ہے، جواب دینا اس جسے
کو تفسیر کہتے ہیں جس کے نزدیک یا جھوٹ یا جانے کا امکان، صداقت ہو، در اگر یہ جواب دے
وہ طاعت میں کے اندر کیا جھوٹ نہ جانے کا امکان یا صداقت ہو کہ کہنے لگا، جواب دینا یہاں
دو چیزیں ہیں ایک فیر دوسری قول یقول الصدق والکذب انصاف کی طرف قول یقول الصدق
والکذب سے کہ گزرتے کہ انصاف کا سمجھنا قول یقول الصدق والکذب کے سمجھنے پر کوئی ہے اور قول یقول
الصدق والکذب کا سمجھنا انصاف کے سمجھنے پر موقوف ہے تو ان دونوں چیزوں میں سے ہر ایک کا
سمجھنا دوسرے پر موقوف در کھد، اسی کو مصطفیٰ الفاظ میں دور کہتے ہیں، اسے اشارہ کو سمجھنے
مردے ہیں انصاف میں غلام عبد خدا کی تسلیم کریں جائے تو مصاحف سے ساتویں قاریوں
کے مصاحف مرد ہوں، میں ہمارے ہر سوال کیا جائے ما القرآن، قرآن کیسے؟ جواب دے گا۔
الکتوب فی المصاحف، قرآن وہ ہے جسے مسلمانوں میں لکھا گیا ہے دیکھ لیتے سوال کر لیا جائے

[illegible]

تشریح عبارت

تشریح عبارت **امقول عند نقل منوات** ۶ علامہ جوہر لکھتے ہیں المقول
مقول بمعنی نقل کی تیسری صفت ہے اس کا معنی ہر لڑکے وہ ہے جو
ایسی ساز و مسل نقل کے جہازے مقول ہے جس کی نقل میں کسی قسم کا شبہ اور شک نہیں ہے۔
شاید عام ہوں۔ المنقول وہ درگاہ شہید برکات ہے کہ اس کو مکرر ہے یہاں آب کچھ پڑھنے
آئے ہیں کہ المصاحف کے، لغت نام میں درگاہ کا ہے مگر لغت نام میں جو لغت نام جسے طبری
جو اگر آپ المصاحف میں موجود لغت نام کو جنسی معنی میں ہیں تو مصاحف میں ساقی لغت نام کے
متواتر قرات والے مصاحف اور غیر متواتر قرات والے دوسرے مصاحف دو روایتیں نکالتے گے
حالانکہ غیر متواتر قرات والے آیتوں کو قرون میں سال کرنے سے منع کیا گیا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اقنا
کے لئے ضروری ہے کہ وہ قرات کی تعریف میں ایسے الفاظ لائیں جو غیر متواتر نقل آیتوں اور کلمات کو قرات
میں داخل و شامل ہونے سے روک دیں، نیچے آتی ہے اپنے فردی ربط کی طرف توجہ دے، جتنا خوب
انہوں نے قریباً مقول عند نقل متواتر قرات شہید برکات آیتیں تیور دیکھیں کہ کچھ ہجائے کچھ حجاز
اور مسل مرتبہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کیفیت سے نقل ہونے سے کہہ دیں
کہ نقل میں کوئی شک و شبہ نہ ہو ایسا نقل والے مصاحف صرف ساتوں نابوں والے ہیں، بسفا
ایسی آیتیں اور کلمات جو متواتر نقل کے درمیان مقول ہوں وہ اب لڑکے سے، ہر پڑھائی کی ایسی آیتیں
ہے کچھ جو متواتر نقل میں دو طرح کے ہیں مگر طریق اُملو ایسی حرر ہوں کہ اس میں مقول چلے رہے
ہوں نہ بطریق شہید برکات یعنی خبر مشہور کہ اس میں مقول چلے رہے ہیں چاہے حرر ہوں یا غیر مشہور

التدرب العرت کدورت انکاد انصطنی نجر کا نام بھارت قصہ سرگردشت

تشریح عبارات

قرآن نے قرآن کا تفسیر بیان کر کے کے مدارج قرآن الفاظ و معنی کے مجموعہ کو کہتے ہیں۔ تفسیر یہ ہے کہ قرآن میں کسی کے ل میں ہوں، خداوند و ہوں اسم اعظم و انصطنی قرآن کی دوسری تفسیر ہے یعنی انہی کے ایک تفسیر بیان کر کے قرآن کا دوسری تفسیر انکر کی ہے، شارح عام نے قید کر کے کہ مدد جہاں کو مدد و تفسیر انکاد میں ان کا تفسیر بیان ہے قرآن کی تفسیر کا آغاز کر کے کے واسطے جو کرتے۔ قرآن کی تفسیر مدد میں ہے کیونکہ وہ قرآن کی تفسیر کے بیان سے فارغ ہو چکے تھے

قرآن شریف الفاظ و معانی کے مجموعہ کا نام ہے یا نہیں، میں میں تفسیر سے تین طرح کے قابل اس میں سے میں نقل کرتے ہوتے ہیں، اندر کے مصنف ابو البرکات عبد اللہ بن محمد بن ساد کی ہی شارح کشف الاسرار میں مذکور ہے، قرآن الفاظ و معانی کے مجموعہ کا نام ہے کیونکہ الفاظ و معانی کے مجموعہ میں پہلا ہے، میں کا دوسرے کے الفاظ کا بیان و معانی اور فصاحت سے تفسیر ہے۔

شارح عام نے ان کی انصاط میں لکھا: قرآن لفظ و معنی کے مجموعہ کو کہتے ہیں، بتلا جو ہے قرآن قرآن صرف لفظ کا نام ہے، صرف معنی کا لفظ و معنی کا مجموعہ قرآن کہتا ہے، مجموعہ کے علاوہ ایک شرط کہتا ہے قرآن صرف لفظ کا نام ہے، شارح نے لکھا اسمو المعظم فقط کہہ بیٹے شرط کہتا ہے کہ وہی علامہ جو چوڑی کھائی یہی حصہ تفسیر سے اس صحت کی دلیل ہے کہ کہ ہے میں، قرآن میں قرآن کی تفسیر میں کہا گیا ہے، ما انکتاب اللہ فی القرآن علی اللہ صوب قرآن وہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کہ کیا گیا انکتاب فی المصاحف اسے مختلف مفسر میں کھنکھا گیا المعقول عندہ بعد التوازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل ہوا کہ، یہ مفسر بیان کرتا ہے، قرآن کی تفسیر میں ان کتاب و غیرہ الفاظ استعمال کیے گئے، اور آراء، لکھا، درحق بیان، الفاظ کی مثال سے معنی رکھتا ہے، ذکر معنی سے، دیکھتے تو معنی التدرب العرت نے لکھا، یا تو سنا قرآن عقوبت ہے اس کتاب کرا کا کوہ زبان میں مان کیا، عربی زبان کا وہی کہنا دوسری تفسیر قرآن کی طرح مخصوص قسم کے الفاظ پر مبنی ہے، اگر یہ مخصوص بیانات کے الفاظ کو کر دینے ہائیں تو عربی زبان کا وجود ختم ہو جاتا، سمجھو کہ، ان کے کہنے میں ہے کہ معانی تقریباً برابر ہیں ایک ہی ہوتے ہیں معنی زبان کا ہونا یہی معلوم ہوا کہ ان میں، مخصوص و متعین الفاظ و معنوتوں سے بہا عربی زبان میں زبان کی حقیقت سے الفاظ پر معنوتوں ہو گئی اور قرآن کے تفسیر واضح کیا گیا کہ عربی زبان میں انکار کیا تو قرآن لفظ کا نام لکھا!!

اسم و کرد کہتا ہے کہ قرآن صرف معنی کا نام ہے، شارح نے لکھا اسمو المعظم فقط قرآن کہتا ہے

[illegible]

شمارح سام نے قبضہ کیا کہ حمل ہو رہا تھا دونوں گروہوں کی خرید و فروشی، بعد ازاں تفصیل سے ان کے داخلی کاغذات دے رہے ہیں۔

[illegible]

کے اے والے راہِ ابد نہ نکلے اور نہ پسند دیر ہے اور نہ ہی پسندہ کسی بھی طرح کے علم کا علم، استحال کی جات ہے اگر صم یک سبزی صدف تھا مگر یہاں دوسم سستی پر اس کا افسان ہو رہا ہے بعد مناسب تھا کہ لفظ کی طرح علم سے بھی مراد کیا جاتا کیونکہ صدف کی طرح علم میں بھی سطحیت آگئی ہے۔

اس کا جواب علامہ عبدالکبیر سیالکوٹی نے تو مکیہ کے محلے کے ساتھ بتواتر ہم دکر لکھا ہے وہ واضح میں اس پر کلام کیا گیا، لہذا یہی ایک حقیقی معنی میں ہے ایک تھری لفظ لا حقیقی معنی ہے، لہذا یہی صم لفظ پر ہوا، اور لفظ کا حقیقی معنی ہے۔ جیسکا۔ یہاں یہ لفظ عربی صدف میں دو لفظوں میں حقیقت چھوڑ کر بھاری لفظ پر جا کر رہا ہے۔ اور یہی صم عربی صم کے معنی حقیقی معنی کی طرح مشابہ ہو کر جو کہ ہمارے لفظ کے معنی میں ہے وہی صم ہے۔ صم کے معنی حقیقی معنی کی طرح ہے۔ اس میں حقیقی معنی کی طرف اشارہ اور اشارہ کیا گیا ہے اور یہی۔ اور یہ حقیقی معنی جیسکا ہے اسے اسے۔ کونسا کہنے کے لئے قرآن کے لفظ استحال میں کیا گیا،۔۔۔ لفظ علم تو اس کا حقیقی معنی یہی ہے مولیٰ ہونا ہے مگر یہ بردہ میں ہے کہ لفظ علم سے لفظ اور کلمات کو کوئی تشبیہ و تمثیل نہیں ہے اور لفظ علم میں نہ کہ لفظ کی وہ تشابہ و تار و اشارہ ہی پانے والے اور قرآن لفظ کلمات کا ساتھ ہوئی ہے اس کی طرح حقیقی میں اور شرع کے علم کا، پسند عربی حقیقت کے طور پر ہے اور یہی اس میں اور حقیقت سے کوئی بحث نہیں اس کے لفظ ایک وضع، استحال کے یہ کسی صم کے لئے ہے۔ جانے خواہ وہ معنی حقیقی ہو یا تھری مگر اس میں یہی حقیقی یا تھری معنی کی طرف اشارہ و اشارہ ہی ہو کر، جو وہ دینی وضع یا استحال کے دیگر استحال کیا جانے لگے ہو تو ایک وضع کے ہوا ہے، استحال کرنے میں دوسری وضع میں استحال ہونے سے اعتراض کی اجازت نہیں دینا ہے کہ درہ ہی اس طرح کے لفظ کو کسی ایک وضع یا استحال کے مطابق ہونے کے نتیجے میں دوسری وضع یا استحال میں ہونے کے لفظ سے اس دوسری وضع سے حجاز کی وحدت رہے گی اور علم میں کچھ ایسی ہی بات دلی مانی ہے اور صم لفظ کے اور اس کی حالت میں شمار ہو کر اس طرح سے وہ وضع میں سے کسی بھی وضع میں استحال کرنے کے لئے دوسری صورت ہو سکتی ہے نہ یہ شخص لفظ، علم، قرآن کے لئے قرآنی لفظ کو جو لفظ سے تشبیہ دینے کے لئے دیا گیا ہے، ایک استحال تھا اور شرع، اس کا، لفظی عربی حقیقت کے یہ تو شخص سے تشبیہ کی طرف کو تو نہ نہ پہنچ سکتا ہے۔ یہی حقیقی۔

وینصنف نزل علم، قرآن کریم نہ جیروں کے لفظ کا ہے، ایک جزو قرآنی لفظ ہے دوسرا جزو قرآنی معنی ہوا، لفظ درجہات، جس میں جہیل میں درجوں، اندر میں نہ غیر علم کے پاس لائے، اور آپ کو سنایا، آپ نے فرمایا، اور صحابہ کو وہ سنا، اس میں صلی لفظ کہاں ہے جس کا وہ مسما نام جاری عبارت لکھ چکے، حریف کے لئے سے لفظ آخر حکایت کے نمونہ ہے جو اس طرح کی وارد

تشریح عبارات

مشرع کا منصب ۱۱۔ شام علیہ الرحمہ فرماتے ہیں اتر کا۔ مشک
 میں فیصلہ کو بیان کرنا چاہتے ہیں اور شریعت کے احکام سے مشن ہیں
 یعنی آخر شریعت کے ان حکموں کی قسمیں بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اس پر حشر طار و جہاں میں اور کس قدر
 نظم و نسق کی تقسیم کے ذریعہ اہل حشر و عذاب احکام کی قسموں کو بیان کر رہے ہیں اور قرآن و نظم و نسق کی اور
 سنت صادق قسمیں ہیں جس سے صریح مدد نکرہ کے اقامہ ذکر و تذکرہ کی قسمیں اسی طرح کچھ حوالہ مشن
 مدد دہ کی قسمیں ہیں مگر غنیمت ان اگر بھی کریں گے کیونکہ یہ ان کے صریح ثابت سے خارج ہیں
 بعد عامر کھنوی کے بقول بیان احکام شرع سے مراد وہی عمل و عزم و جہاد میں جو قرآن سے آت
 ہیں علی الاطلاق احکام نہیں سے گئے۔ اس لئے کہ حق و عبادی احکام مثلاً جیسے عبادت عالم کے دور
 کی معرفت قرآن و نظم و نسق کی معرفت برکات و برکات ہیں صاحب تحقیق سے ان میں کیا کہ وہ قرآن و نظم و نسق
 میں سے حکم کی معرفت حاصل ہیں ہوتی جیسے مختلف لوگوں کی سرگراشتوں کی تعلیمیں اور تعلیمیں و غیر
 سے بہانہ اجازت رکھتے ہیں کہ قرآن کے حقائق و صورت و طرز و نکات کوئی ایسا نہیں ہے۔

۱۲۔ وقت نام یعنی تقسیمات حاصل ساریہ رائے میں آخری ساریہ سے خود تعلیم و بیان
 فرماتے ہیں اور ہر قسم سے کچھ نہیں ملتی ہیں لہذا قرآن کے زمانہ نشاۃ میں انہما سے
 تقسیمات مراد ہیں جو ان کی ہر قسم تقسیم کے ذریعہ تقسیم حاصل ہوں ہیں جو باہمیات تمام کے
 حاصل ہوتے کا سبب ہیں اور فہم سبب میں بیان مستحق ہیں انہما و انہما اور سبب یعنی
 تقسیمات مراد ہیں انہما اور یہ ہر قسم سبب بول کر سبب مراد ہے جس میں باہمیات ایسا ہی لگتا
 لا اذن انھما انھما منھما منھما انھما کی حدت میں حدود انہما کہم و انھما
 فرماتے ہیں ان سے اس کا مطلب وہ کیا ہے اعراضی ہے کہ اب میں حقیقت میں نہ یہ خود
 پایہ آہے میں نہیں ہیں بلکہ دوسری کی خلاف اور حدت کرنا میں جیسے خاص ایک قسم ہے
 اور عام دوسری قسم سے دونوں قسم ایک دوسرے کی حدت و رابطہ میں جو قسم خاص کو لے کر
 اسے عام ہیں کر سکتے ہیں قسم کو عام کیا جائے گا وہ خاص میں کما سکتا ہے عام و خاص کا اصول
 فقہ میں قرآن و نظم و نسق سے ہر قسم قسموں میں بھی تضاد و تباہی پایا جائے گا اور اصول فقہ کی انہما
 سے وہ قسموں میں تضاد و تباہی نہیں پایا جائے گا اس کو مثال سے سمجھئے قرآن و نظم و نسق کا سبب
 قسمیں ہیں بلکہ خاص میں عام سے مشترک سے اول اور اگر قرآن و حدت کی قسمیں اس کا سبب سے
 جائے کہ وہ اپنے دوسری میں مستحق ہے یا ہر قسم میں اس کا سبب ہے اور یہ میں ہر قسم
 کے حصے ہیں یا ان کے ہر حصے میں جیسا تھا جائے و کثرت کی تقسیم کی بھی یا نہیں جیسا
 حقیقت نہ کہ عام و خاص کے تباہی عام ایک قسم ہے حقیقت دوسری قسم اور یہ عام سے

پروہٹ لائن لکھی۔ اس دور سے کہ بہت کتاب میں حرفت سننے سے بڑی بے فنی تقسیم ہے اس حرفت سے جو گوئی کا نظم ہے تو اس علم کے مستحق کے کا نظم تقسیم ہوگا۔ قرآن تیسری تقسیم ہے اس اعتبار سے جو گوئی کا نظم دینے میں پروہٹ کرتا ہے، پس اگر حالات میں ظہور و خفا کا اعتبار کیا گیا تو وہ تقسیم بھی ہے ورنہ خود تقسیم اول ہے۔

بیان لغات۔ عن اعظم۔ عن کے کئی معنی ہیں۔ اس کا مشہور عربی معنی ہے مکرر و مکرر
معنی بلند تیسرا خلیل، جو خاص معنی کا استعمال کرنے کے لئے آتا ہے جو معنی
مکرر کے معنی کا نام دے کے لئے آتا، چنانچہ معنی میں حرفت کے معنی میں انہی صورت پر سب سے
اسبب العزت سے رت درزا بقول التوبہ عن جید ہلم اس کا تفسیر کا جملہ ہے جس کی
ترجمہ میں عجاوین اور اس حرفت ایسے بعدوں سے ان کا توبہ قبول کر لیتے ہیں یہاں عن معنی
عن بمعنی آخرا میں جس معنی کے معنی میں آیا ہے

تشریح عبارات۔ انہی نے حوا و ذک ابدا یہ تقسیم چار ہیں، اولہ، دوم، سوم
توٹ ہے، چار شدہ ہے، مکرر ہے کہ بہت شدہ ہے، حرفت جو تو اس کے لئے جو اسم شامہ لایا جائے گا وہ
بھی حرفت ہی ہوگا مگر ان کی عبارت میں مکرر صلیط کی رعایت نہیں کی گئی، بلکہ مکرر صلیطیں بھری
جہت مکان کو شارج عام نے لرایا کہ ان کی رعایت میں تاویل کی جائے گی، تین، ایک سے پہلے ذکر
کی گئی تھیں ان کی طرف اشارہ کر رہے ہیں اور المذکورہ ذکر ہے، ذک اسم اشارہ بھی مذکور ہے، ذک
سے المذکورہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے یہاں مکرر صلیط کی رعایت بالکل گئی۔ اس واسطے جو گوئی کو ذک
کا شمار الیہ ارادہ نہیں بلکہ مذکور ہے، حکام میں تاویل و تفسیر ایک ہی بات ہے

دھرتی تنبیہات۔ الا یہ تقسیمیں کل چار ہیں جو ضمیر مروج شخص اور مذکر غائب کا ہر جہت
ہے یا اس کی طرف کوٹ، یہی ہے، معلوم ہو چکا ہے جو تقسیم کے ذکر دیا ان کی حرفت رہائی ہوئی ہو۔
وہ کل چار تقسیمیں ہیں، ان تقسیموں سے مختلف تقسیمیں اپنے پندرہ چند ہیں، بلکہ تفصیل اتنی آگئی
سطر پر یہاں ذکر کرنا چاہئے

وہ لائن لائن لکھی یہ الا یہاں سے شروع تمام ذکر چار ہی تقسیموں میں انحصار کی وجہ سے ہو گیا
فرماتے ہیں چار ہی تقسیمیں اس لئے ہیں کہ کتاب اللہ میں بہت معنی خود اور مکرر اس کے صریح معنی کا
استعمال ایسا مستند لایا میں غلط محمول ہوگا، معنی محمول ہوگا اگر جس کی نظر غلط ہو جائے تو اس کی
تین تقسیمیں ہیں، معنی مذکور ہو تو اس کی ایک تقسیم ہے، مگر کتاب اللہ میں معنی کا لفظ کہتے ہوئے خود مکرر
اور بہت عامتہ سے لکھا گیا ہے، قرآن مجید میں تقسیم ہے، مگر کتاب اللہ کے لفظ سے بہت کی گئی خاص معنی
دوسری میں یہاں تو اس اور اس سے پہلے کہا گیا ہے کہ۔ غلط اپنے وسیع اور نعتیں کر دوسری میں استعمال کی گئی

لیجئے ہر اس کا معنی ماوٹ کیجئے لُغۃً تو انوں کا اصطلاحی کلام اس کی جہ نفی نَعَاتِ اور نَعُوْا اَق
 ہے معرکہ کسی طرف پر مائل کیا اسے بیجا مانا غلط و ناگوار کہلاتا ہے یہی معرکہ ہے اُسے کیا جہاں پہاں
 لغت سے ماوہ ہی مراد ہے اور لغت کو اپنی تفسیر ہوئی جتنے ہی خُشْتِ غُلوں کو کہتے ہیں اخصی
 کچھ ہیں یہ غایت سے تشبہ دینے کے لئے ضمیر پر مبنی ہو کر طرب وادی کے لئے کتاب ہے اس کی اصوات اور
 معنی اور سرب ہونے میں خلط کیا گیا ہے بفضلِ دراز کلامی ہوئی ہے یہاں یہ مقام درساں کے لئے ہے
 اور گنجائش دینے ہونے اعتبار و مواظ کا معنی کر لیتے ہیں کتابتہ عن کتب، ایک لفظ ہوں کر دوسرا
 معنی مراد لینا جیسے کتاب میں صیغہ معنی حیۃ و رُحہ معنی مادہ ہونا لگے مگر یکساں دوسرا معنی مراد لینا
 مگر اور یہ وضع ہے یعنی لغوی درج کے الفاظ سے قرآن کے علم سے استفادہ کرنا تقسیم کے اقسام
 بیان کر

تشریح عبارات بعض من التقسیم الاول یہاں سے پہلی تقسیم کے بیان کا آغاز کیا گیا
 ہے کتابتہ عن کتب یہاں سے تقسیم نظم یعنی غلط سے نفی کر رہی ہے، یہاں اس پر
 روشنی ڈالی جاتے گی کہ صیغہ اور لغت کے لحاظ سے لفظ کی کوئی کوئی معنی نہیں ہیں صیغہ سے بیانا مراد
 لینے ہیں ہر کھوئی کی مرمت میں موجود ہے کہ حیۃ کے وہ معنی ہوتے ہیں کہ ایک یہ کہ حیۃ سے خدا کی
 وہ صورت مراد لے جائے خواہ میں تقرب مادی کرنے سے یا میں برتری جو دوسرا یہ غلط کے حود
 اس کی حرکتوں اور سکون کو ترتیب دے کے بعد جو صورت سامنے آئے سے مراد ہیں لغت کا معنی
 ہے قوموں اور ملتوں سے یہی لغت گو کے لئے جو وضع کر لیا ہے وہ ان کی سلطان سمجھا رہا ہے جو بھی وہ
 اپنے کام کے لئے وضع کریں گے یعنی یہ جو کہ اس کا وہ بھی ہوگا اور مذہبیات ہے اس کی کوئی
 کوئی ہیئت ہوگی اس لئے حجت حیدر کی اور ذاتی طور پر وہ درجہ لغت و درجہ لغت کو مثال تفسیر کر
 صیغہ سے حیۃ مراد لے لی ہے کہنے لغت سے ایک چیز یعنی حیۃ کو صرف کر کے صرف ادا مراد
 لیا جائے گا، یہاں کرنے کی وہ یہ ہوئی کہ صیغہ لغت کا مقابل ہے اور صیغہ سے حیۃ مراد ہے وہی
 کے مقابل یعنی لغت سے، وہ راہ ہوا ہوا ہے تاکہ متوازی کیفیت لے رہے کے عبادت اس کے تقاضا
 کرتی ہے مگر اسکے اوجہ کر صیغہ سے حیۃ اور لغت مراد دیا گیا ہے لیکن یہاں قرآنی لفظ صیغہ
 قرآن کے الفاظ کی جہتیں اور اسے مراد نہیں ہیں بلکہ صیغہ معنی بیانا در لغت معنی مادہ ہوں کر صیغہ
 اور لغت دونوں کے لغوی سے مذکور معنیوں کے علاوہ دوسرے معنی مراد لیا گیا اور وہ دوسرا معنی
 وضع ہے کوئی لفظ ہونا اس کے معنی سے صرف مگر کہ دوسرا معنی مراد لینا کتابتہ کہلاتا ہے لہذا
 پہلے صیغہ اور لغت کے مجموعہ سے کہ کا پہلا اختیار کرتے ہوئے وضع مراد لیا گیا ہے اس سرچ کے
 بعد اس کی عبارت الاول فی وجہ النصوص صیغۃ و لغۃ کا مطلب ہوا ان دونوں فی انواع المنطوقین

فَلَوْلَا اَصْحَابُ اِيْمَانٍ يَدُلُّ مَعَ لَاضِعَاتِ الْيَقِيْنِ اَلْاُمُوْلُوْا لَعَالَمٌ وَّ اِنْ كَانَ اَللّٰهُ فِىْ ذِمَّتِمْ اَنْتُمْ
يَتَوَكَّلُوْا عَلٰى اِيْمَانِهِمْ اَلَا يَدْعُوْا اِلٰى قَوْلِهِمْ اَلَا فُلُوْا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ فَاَمْؤُوْلُوْا فِى الْخَيْفَةِ اَمَّا
مُؤْمِنُوْنَ اَتَقَامُ الْمُشْرَكَ الَّذِىْ دَلَّ صَبِيْعَةٌ وَ نَفْعَةٌ وَّ اَنْتُمْ كُنْتُمْ مَفْعُوْلُوْنَ يٰۤاَهْلَ الْاِيْمَانِ
مِنْ مَشَاوِرِ الْاَلْحَبِ يُدْعُوْنَ

ترجمہ

وہم اربعۃ الخ من دلائلہا و المستترک و المؤول ۱۱۔ در قضا منظم کے بارے میں خاص نام
مشرک، لارہ نکلا اس لئے کہ غلط ایک مسئلہ نہ لالت کہ سکا یا ایک سے زیادہ پس اگر اول
ہے پس نہ نفوذی پر بلا شرکت فیہ و لالت کرے گا توں خاص ہے یا دیگر شرکت کے ساتھ عدالت کرے گا تو
(۱۱۲) ہے۔

و ان کا منہ انہی ۱۱۱ من غلط ایک من سے نہ مسمیٰ پر و لالت کرنا ہے و اگر کوئی ایک منی اویل سے راجع ہو جائے
تو وہ لپ ہے ورنہ میں مشترک ہے۔

فالوول فی الخ یقینۃ ۱۱۱ پس مؤول دو حقیقت مشترک کا ایک قسم ہے جس پر غلط صبر و صفت کی مثبت
سے و لالت کرتا ہے اگر وہ مؤول نایل کے حل کا اثر اور وصول ہے جو ٹھنڈ کی شان ہے بھی جنہ کے جہاد
کاڑے جس کا وہی پر لالت سے واسطہ ہیں ہے۔

بیان لغت

۱۱۱ مضاعفۃ اسما ہوتا، ہوتے ہیں مضاعفۃ ۱۱۱ مؤول میں نے غبار کام کیا انہی
عام کی شدہ یکتا تہا، اسی طرح خاصۃ شائد کی صوبہ ۱۱۱ لغت ۱۱۱ صوبہ کتال
ہونے والا، خاصہ حریف شان، قصد ۱۱۱۔

تشریح عبارات

۱۱۱ سے سوی وضع کے لحاظ سے ہیوںی تقسیم کی چار قسمیں، خاص ما
مشرک اور اہل بیان کی ہیں بیابا سوا ہوتا ہے کہ غلطہ بالا
تقسیم کی کل چار اقسام ہیں۔ ۱۔ اس سے زیادہ ہیں مذکر، ۲۔ اس میں کثرت ۱۱۱ لفظ سے
دیں صبر کے بعد میں حوب رے رہے ہیں چنانچہ رقم طراز ہیں اس تقسیم کی چار ہی قسمیں ہیں
اس لئے کہ نفوی وضع کے اعتبار سے غلط ایک من کو بتایا گیا، ایک سے زیادہ منی شائد گا، اگر
ایک من سوا اس متان سے ملتا ہے کہ وہ منی تھا ایک فرد کے لئے ہے فرد میں سے کوئی اسی منی میں
شرک ہیں ہے تو یہ فرض ہے نہ اگر ایک من سوا اس متان کا متناہ ہے کہ اس میں ایک من ایک سے
زیادہ افراد شرک ہیں تو وہ عام ہے و اگر نفوی وضع کے لحاظ سے یہ غلط ایک سے زیادہ معانی
پر و لالت کرتا ہے تو اس میں دو دست کی ہیں جاری ہو سکتی ہیں انہی میں سے

الأخبار بخلاف ما خرج من كلامهم في القصة. وكانت له سبعة ولهذا القول في حكاية
الملك في التفسير الأول وذكر في الثاني حفظ مقال في هذه الأربعة أربعة تأملها أي
لهذه الأربعة الأربعة الظاهر. وكانت له أربعة أحسن تأملها في الجمع. فكانت له في الأول
بعضها من بعض في الظاهر. فكانت له في الأول بعضها من بعض في الجمع. فكانت له
الأولى في الأولى وهي عني وشكر. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له
لأن حفاة الأربعة من غير السبعة. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له
مهر الشكل. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له
لهذا التأمل. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له
التفسير الأول. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له في الأولى. وكانت له

والتلخیص و حوالہ العیون مدائن العظمیٰ دوسری تقسیم مذکورہ فقرہ کے درجہ بیان کا نام
یہی دوسرا قسم بھی تقسیم کے مذکورہ ۱۷۸۱ء میں خاص مقام کے درجہ سال کے مطابق وضع
کے قیود کے بیان میں

۱۔ ایک دفعہ بعضی مہتممین نے یہ کوٹھ سے مل کر کہا کہ ہم نے جو تھے میں حالت سیانہ میں باطن
سیانہ میں آکر کھانا کھاتے ہوئے اور غصہ سے مٹی خنکی کیسے ہوئے ہیں غصہ سہل ہے یا کال۔
وہی اوجہ ایسا تھا کہ انھیں غصہ و الحکم ان اور جان کے اقسام بھی پورے ہیں، ظہر نفسی ہضم
نظم، اور ہضم یہ کہ اگر غصہ کے مٹی ظاہر میں پس وہ نادان کا امتثال رکھتے ہیں! نہیں، پس اگر اس کا
امتثال رکھتے ہیں پس اگر مٹی کا ظہور مٹی میں ہضم ہو تو وہ ظاہر ہے اور پس وہ ہضم ہے
وہی لم ہے غصہ اور اگر اس کا (نادان کا) امتثال رکھتا ہو تو اگر اس کو قبول کرنا ہے تو وہ ہضم ہے
اور پس یہ نظم ہے اور یہ چار قسمیں بعضی قسمیں صحت و ہضم کے خلاف ہیں اور یہی نظم میں ہضم
بائی حاشہ گی اور ان میں پس میں کتنا عمامہ اور جان بھی پس ہے اور اگر توڑنا ہیست تو ان اور فرق ہے
مٹی تو وہ امتثال ہے، کثرت نہیں وہام اور ہضم کہ در سہولت کے کہ یہ جلدی ہذا ایک دوسرے کے
مٹی میں صحت ہے پس تغیر میں قہر کہ یہ مقامات کو بدل کر ہے، پس (مٹی)۔

[illegible]

معلوم شخصہ اور کئی سے ہونے ہوگا اور مفسر کی طرف نظر کرتے ہوئے مغل کاوی ظہور حکم میں ایسی آغوش
موت اور احتمال از یاد رفتی گشتہ خود و ناموس کا عہدہ میں کے ظہور اور کثرت کو دیکھتے ہوئے کسی قسم
ظاہر سب سے ضعیف اور کمزور ثابت ہوگا اور دوسری قسم میں ظاہر سے کم و رہے کی ضعیف
اور کمزور دیکھی اور تیسری قسم مفسر میں سے درجے میں کم ضعیف و کمزور دیکھی اور چوتھی قسم حکم
میں موجود ظاہر نہیں اور مفسر کے مقابلے میں کوئی ضعف اور کمزوری نہیں مل سکتی اسلئے اسلئے اسلئے
ظاہر ہونے اور مقام میں سب سے اولیٰ درجہ است ہو جائیگا اور حکم ایسی حیثیت میں سب سے اولیٰ اور
خود و غیر آئیگا۔ راجح علام کی عبارت جہاں اولیٰ میں بعض ظہور میں کے مقابلے ہو جو الیٰ الضم کی
بدلتی نہیں بعض سے زیادہ ہونے اور دوسری میں اس کی مطلب ہے

کہنے والا مفسر میں ملے کہ مفسر کے ظاہر ہوئے اختیار ہے دوسری تقسیم کی بعض قسمیں بعض دوسری
کے مقابلے میں ہوتی ہیں اور بہت سو گاہ آپ کے خلاف ہے خصوصاً کہ کتاب پر بھی گنت جملہ کے کوئی
دلائل و بہت ہوئی ہماری مقابلے میں اس قسم میں پائی جائیگی جو اس سے اتنی درجہ کم ہوگی کہ نہ خارج
نہ داخل ہے بلکہ اولیٰ قسم میں پائی جائیگی آپ کے برخلاف ہے اور سب سے اولیٰ ہے پھر میں دلی ہے
معدن حاضر ہوتا ہے در حکم سب سے اولیٰ ہے لہذا اس میں پائی جائیگی اور میں حاضر پائی جائیگی
در حکم حکم میں پائی جائیگا

وہی ثابت نہ ہوگا۔ جب ایک قسم دوسری قسم میں پائی جائیگی تو اس سے ایک قسم دوسری قسم کا اتحاد
حاصل ہو جائیگا اور اتحاد میں اولیٰ اور اولیٰ کا اتحاد ہے جب دوسرا مفسر میں پائی جائیگی ہم تباہی و خد
اور مخالفت میں پائی جائیگی علام نے اس بات کو واضح کرنے کے لیے فرمایا ان قسموں میں ہمیں ہیں بالاجل
میں ہو نہیں سکتے دوسری قسم میں۔ مثلاً الشانق بفتح لا خفا۔ اس عبارت سے خارج
ایسی عبارت دلائل و جہاں پہلے دے اسے اس کا جواب دینا چاہئے جیسا کہ عرض ہے وہ آپ
کے بقول ان قسموں میں ظاہر میں مفسر اور حکم میں خلیں ہیں یا جانا یا نہ کہ بہت ساری ظہور میں کے
لحاظ سے ہوتی ہیں اولیٰ اور ایک کی تقسیم کی تقسیم میں ملائی آپ سے واضح کر چکے کہ ایک تقسیم کی تقسیم میں
نہیں اور ایک مخالفت کی مخالفت ہے لہذا اس قسم میں نہیں پائی جائیگی اور ایک مخالفت کی مخالفت میں نہیں
پائی جائیگی اس میں اتحاد کیوں ہو رہے ہے شامخ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ایک تقسیم کی تقسیم میں
دوسری کی ضد ہو جائیگی یہ موقف ہے اگر ایک قسم کا ظہور دوسری قسم کے معنی کے خلاف ہو اس کے
خلاف ہوگا تو ان دونوں قسموں میں لاری بات ایک ثابت و تضاد خلاف و دوسرا بھی پائی جائیگا اور
جب ہمیں کی مخالفت ہو اس کے تباہی کی طرف نظر نہ کیا جائے تب قسموں میں ہم مخالفت اور
تباہی ہو کر دو مخالفیں ہو سکتے ہیں اس وضاحت کے نتیجے میں تسلیم کر لیا جائے کہ دوسری قسم کا اتحاد
قسموں میں معنی کا ظاہر ہوتا ہے یا نہیں اس میں تباہی و مخالفت خود در نہیں ہو جائیگی اسلئے

معنی کھل جانے، مرتج کے معنی میں تباہی و بربادی اور غیر معمولی فتنہ یا جاسم کے کھلنے یا فتنے کی جگہ لیا ہے مثال سے سمجھنے کوئی سبحان اللہ کہنے کا ارادہ کرتا ہے اس کی بابت سے جاری ہے جو جاسم ہے، نیچے طوق، تو طلاق یا جاسم کے کھلنے کی طبیعت، وہ کہے کہ طلاق کا کھلنا مرتج ہے اس میں اتنی مراحت، بان عالی ہے کہ اسے بولنے کے صراحہ کے معنی، درمیان کے نتیجے کا کھان نامکلی ہے۔ کچا پتہ، کھنڈ، یا کھنڈ، کھنڈ ہے۔ کھنڈ کا معنی، ہونا۔

والتالیث قرآن جو لفظ و معنی کا نام ہے اتنی رسم شدہ اس کی تیسری قسم یہاں تشریح عبارت

اعنی التثنیۃ المثالیث ۱ علامہ امین، راج علی الزمر والے ہیں چار قسموں کی تیسری قسم قرآن شریف کے اس نظم میں لفظ کے استعمال کی قسموں کو جان کرنے سے متعلق ہے جس نظر کو پہلے ذکر ہو چکا ہے یعنی جو مرتج پہلے دو قسمیں نظم میں لفظ سے متعلق تھیں اس طرح تیسری قسم میں لفظ سے متعلق ہے اس قسم میں یہ لفظ ہائے لفظ کا لفظ ایسے ہی معنی میں استعمال کیا گیا ہے جو اس کا وضع کیا ہوا اور متعین معنی تھا یا لفظ اپنے وضع کردہ اور متعین معنی کے طرز و دوسرے معنی میں استعمال ہو رہا ہے سو لفظ مدہ متعین یا غیر موضوع اور غیر متعین معنی میں کس حیثیت سے استعمال کیا جائے گا کیا وہ مذکورہ نام معنی میں اس حیثیت سے استعمال کیا جائیگا کہ لفظ کا وہ معنی ظاہر اور متکشف ہے یا اس حیثیت سے استعمال کیا جائیگا کہ لفظ کا وہ معنی ظاہر اور متکشف نہیں بلکہ منتر اور ڈھکا چھپا ہے۔

وہ از قضاۃ لفظ کا معنی میں استعمال کرے کی حجت سے متعین قسم کی چار قسمیں ہیں مثلاً

حقیقت میں علامہ مرتج نے لکھا ہے
 ۱۔ لفظی اشارہ جو تیسری قسم کے چار قسموں میں متعین ہونے کی توجہ فراہم ہے،
 موصوف رقم طراز ہیں کہ لفظ اگر اسی معنی میں استعمال کیا گیا ہے جو وضع کی طرف سے لفظ کے معنی میں
 و مقرر کر دینے کے تو اسے حقیقت کہیں گے، اور جب لفظ اپنے متعین و موضوع معنی میں استعمال
 نہ کیا جائے یعنی لفظ اپنے معنی میں جو واضح کی طرف سے اس کے لئے طے شدہ تھا استعمال نہیں
 ہو رہا ہے بلکہ جس، و غیر متعین معنی میں کسی تعلق اور ربط کے پائے جانے کے دوسرے غیر متعین معنی
 میں استعمال کیا جا رہا ہے تو، اس کو ہمارے کہتے ہیں، بعد ازاں لفظ کے حقیقی اور مجازی معنوں کے
 استعمال کی دو جہتیں ہیں، پہلی جہت یہ ہے کہ لفظ کا حقیقی یا مجازی کہلانے والا معنی اس طرز سے
 استعمال کیا جاتا ہے کہ وہ بھرپور ظہور اور مدح، اتم انکشاف، اور وضاحت کے مستحق ہے، اگر
 ایسا ہے تو اسے مرتج کہتے ہیں، دوسری جہت یہ ہے کہ لفظ کا حقیقی یا مجازی معنی اس طرز سے
 استعمال ہو رہا ہے کہ اس میں ایسا استعمال یا استعمال ہوتا ہے کہ اس میں اس کا معنی ہی ہے جس کا وہ

سے خط کا یہ سہی کام سے پہنچائی جائے دی رہائی کا کام سے پہنچائے جائے لے فریے کا
 سہارا لے جیسے دے پے کھنڈی کہ جس ہے حبیبی صورت ہوگی تو اسے کیا کہیں گے۔
 مختصر یہ وہ ایک ایسا ذہن اور کنایہ حقیقت اور جملہ کے ساتھ منہ اور یکجا جانے میں
 جی طرح حقیقت اور جملہ اور وہ کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے، چیک اسی طرح کنایہ حقیقت اور جملہ
 کے ساتھ جمع ہو جاتا ہے، اسی طرح کسی بھی چیز کے ساتھ حقیقت کہیں طرح کے ساتھ ملے ہوگی اور یہی کیا
 کے جڑ دے گی، یوں ہی جملہ کہیں طرح کے ساتھ منہ ہوگا اور یکجا کیا۔ کے ساتھ، اور اس کے ساتھ ہوا
 کہ ایک خط ایسے میں ہر بار، ہر گھر پانے ملے گا وہ سے طرح کیا ہے اور آپ کو طرح کی
 میں مستقل کیا ملے گا وہ سے حقیقت، اسی طرح ایک خط ایسے میں جہاں جہاں پانے جانے کی
 وہ سے کیا کیا ہے، اور اپنے موضوع اس میں استعمال کئے جانے کے، حقیقت کہیں
 ہے، جہاں طرح حقیقت کے ساتھ منہ ہے اور کیا بھی حقیقت کے ساتھ منہ ہے، یہی کہیں میں
 ہوتا ہے، جی ایک خط آپ کو موضوع اس میں مستقل ہونے کی وہ سے حقیقت کیا ہے، اگر وہی
 کو موضوع اس میں ہر بار سے ظاہر ہو تو طرح ہی جاتا ہے، اور ایک خط ایسے موضوع اس میں
 خدا وہ اس میں استعمال ہونے کی وہ سے ملے گا، اس سے بکا جاتا ہے، اگر کو موضوع اس
 میں کے خدا وہ اس میں ظاہر ہو تو کیا ہی جاتا ہے، اس کے حقیقت طرح کے ساتھ منہ ہے
 اور جملہ کیا کے ساتھ، پھر حقیقت میں پھر ظہور ہو تو طرح ہے اور ظہور ہو تو کیا، اور جملہ کیا
 میں عمل ظاہر ہو تو طرح کے ظاہر ہو تو کیا ہے، معلوم ہوا حقیقت طرح در کیا کے ساتھ منہ
 ہو جاتی ہے، اسی طرح کا طرح در کیا کے ساتھ کیا ہو جاتا ہے۔

فیلہ اقلیٰ الذکور، تنہا کی اور سے قرآن مجید میں نور، نور و دی طیر الرحمن نے اپنی
 مایہ از صیف مولد کی میں تیسری قسم کی تعریف فرمائی ہے، و انما خلق فی وجہہ
 ، مستعمل ذلک النظم و جہاں فی باب اللہ یاد، و تیسری قسم اسی خط کے استعمال
 کی قصوں اور اب پار میں اس خط کے جاری اور واقع ہونے سے متعلق ہے، قرآن مجید میں ہی
 محمد رسول کے سامنے کیا محمد کی تمجید کی وہ سے انہوں نے ہم مولد خط سے انہیں کہنے
 ہونے ذکر اللہ طرز پر تعریف فرمائی، جبکہ تیسری قسم کی حجت یہ ہے کہ خلافت اختیار سے
 استعمال کیا گیا یا وہ آپ کو موضوع اس میں استعمال کیا گیا ہے، یہی موضوع اس میں استعمال
 کیا گیا ہے، یا اس اخبار سے استعمال کیا گیا ہے کہ اس خط کا حسی ظاہر اور کھلوا ہے، اس
 اخبار سے استعمال کیا گیا ہے کہ اس کا حق ظاہر اور کھلوا ہے، استعمال کیا گیا کہ ظہور کرنے
 میں حیرت نہیں تھی کہ قرآن مجید و جہاں فی باب اللہ یاد، اخبار نے جو معنی حیرت کو
 وہ ہو گیا تھا کہ تیسری قسم میں موت حقیقت اور جملہ کا وہ میں لائی جاتی ہے، اور طرح کا دیکھا۔

مراد کی وضاحت اور مباحثہ کے سلسلے میں جاری رہیں گے۔ یہی حقیقت یہ ہے کہ میں استعمال شدہ
لفظ کی مراد اس کا معنی لے رہا ہوں۔ نہ درکار ہے یا یہ اور ظاہر ہے کہ اگر وہ لفظ اس
کا مراد ہے تو اسے مراد کہنے میں کیا ہے نہ حقیقت میں استعمال ہو رہا ہے یا نہیں۔ اگر وہ لفظ اس کا
معنی ہے تو اسے لفظ کہنے میں کیا ہے نہ حقیقت میں استعمال کیا گیا ہو یا نہیں۔ بظاہر ایک ایسی
تقسیم ملنے آتی جو معنی و مراد کے مابین جو مراد و وضاحت کے سلسلے میں لفظ کے مراد اور
واقعہ ہونے یا معنی اور مراد کے بیان میں ہو۔ اور وضاحت کے سلسلے میں لفظ کے مراد اور واقعہ
میں سے مراد ہے اور اس لفظ کی تقسیم کی جیسا کہ دو قسمیں ہیں۔ ایک مراد کے مراد اس تقسیم
سے واضح ہو گیا کہ حقیقت وہ مراد و معنی ایک قسم سے مراد ہوتی ہیں۔ مراد اور مراد کے
قسمیں دوسری قسم سے مراد ہوتی ہیں۔ پہلے مراد بتلا جا چکا ہے کہ ایک قسم کی قسم دوسری
قسم کی قسموں کے ساتھ مراد ہوتی ہیں۔ یعنی ایک قسم کی قسم دوسری قسم کی قسموں کے
ساتھ مراد ہوتی ہیں۔ یعنی قانون بتلا جا چکا ہے کہ دو قسموں کی قسموں میں مراد و معنی
یا مراد سے مراد ہوتی ہیں۔ ایک قسم کی قسم ہے اور حقیقت دوسری قسم کی قسم ہے۔ خاص یہ
ہے جو مراد و معنی کے مراد سے ایک قسم کی قسم ہے اور حقیقت وہ ہے جو مراد و معنی کی قسم
ہو۔ یہاں مراد ہے کہ ایک لفظ ایک مراد و معنی سے مراد ہوتا ہے۔ اور اس کی مراد و معنی
معنی کی قسم میں جو مراد و معنی حقیقت کے ساتھ مراد ہوتی ہیں۔ اور حقیقت وہ مراد و معنی
اتحاد مراد سے مراد ہوتا ہے۔ مراد و معنی ایک قسم کی قسم میں مراد و معنی مراد و معنی
دو مراد و معنی حقیقت اور مراد و معنی کے ساتھ مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی
یہ مراد و معنی ایک قسم کی قسم ہے۔

حاصل الحقیقت یہ کہ مراد و معنی کے لفظ کی استعمال کے مراد سے ایک قسم کے اس کی
دو قسمیں حقیقت اور مراد و معنی ہیں۔ اسی مراد و معنی کے مراد و معنی کے مراد و معنی اور
ظہر کے سلسلے میں جاری اور واقعہ ہونے کے اعتبار سے دوسری قسم کے مراد و معنی مراد
اور مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی
یعنی حقیقت اور مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی
مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی
مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی

و جن جن صاحب
یہاں نظر مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی
عبداللہ صاحب قاضی نے مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی مراد و معنی

کی قسموں میں احمد اور ذوالعادل پایا نہ تھا جبکہ کسی ایک قسم کی قسموں میں عرف اور تاج
 پایا جاتا ہے۔ غرض اس سے تیسری قسم کو دو قسموں میں بکھر کر بتا جاوے گا کہ تیسری قسم
 کی قسموں میں تعداد میں ایک دوسرے کا نصف ہو جائے گا اور جو قسمیں اس سے کو بہار دو قسمیں
 ہیں حقیقت و مجہد۔ مثلاً ان کی حیثیت سے ایک قسم کی قسمیں ہیں درمیان و نہ جہان کے کاٹے
 دوسری قسم کی قسمیں ہیں اور ان قسم کی قسمیں میں نہ اعلیٰ و نہ دیکھ بھلی کی حالت میں تانی و
 نثار خدایا مانے کوئی حالت نہیں کیونکہ دو قسموں کی قسموں میں تباہی و تباہی ہیں ہے۔ اور
 صاحب تو صلی علیہ وسلم کے درجہ کو حقیقت اور محال کی قسمیں بتا رہے ہیں اور اگرچہ ان کی قسمیں
 حقیقت اور محال کی قسمیں ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ تیسری قسم کی قسموں میں حقیقت
 اور محال کے درجہ اور گاہ کہ قسم میں ایک دوسری کی قسم میں ہیں بلکہ ان قسموں میں اہم تباہی و نثار
 نہیں پایا جاتا بلکہ یہ ایک قسم کی قسمیں ہیں جو برتھ و درجہ میں پایا جاتا ہے جسے تھا کہ ان
 ہادوں قسموں میں نہ اعلیٰ و نہ محال مانے گا۔ ایک قسم دوسری قسم میں داخل ہو اسی کے ساتھ
 متحد ہو جائے گا یہ ہے کہ ان کی قسمیں چاروں قسمیں ایک دوسری میں داخل ہو اسی کے ساتھ
 ہو جائیں یا صرف قسمیں بعض میں داخل اور متحد ہو جائیں صاحب تو صلی علیہ وسلم نے جس امتاز میں مایا
 یہ پاسے سے لے لی وجہ کہ اس کو قسم کے لئے کہ قسم میں تباہی و نہ مانے اور اس
 میں اشتباہ اس لئے کہ صحت و مزاج ان کے کو حقیقت اور محال کی قسمیں نہ مانے اس سے
 واضح ہو کہ حقیقت و محال قسم میں قسم سے ان قسمیں میں اس قسم اور اس کی قسموں میں
 تباہی و نہ مانے ہیں ہے اس سے مزاج اور گاہ کہ اگر حقیقت و محال کے ساتھ متحد ہو جائے تو کوئی
 صحت کی قسمیں تباہی ایک ہی قسم کی قسموں میں پایا جاتا ہے درود و سہا ہیں یا انا کا تباہی
 کا دیا جاتا ہی درست ہے کیونکہ قسم دلی کے کاٹے حقیقت و محال ان قسمیں مانے ہیں
 اور قسم تباہی کے کاٹے مزاج دلی و نہ قسمیں ملکیں۔ خدا قسم کہ کوئی نے مزاج میں تباہی
 عبادت میں کی ہے جس سے توضیح و توحید کی توحید کی ذمت کے ساتھ حقیقت و مجہد کے ساتھ
 تباہی کے سلسلے میں ہیں درود دوسری قسم کا شعور ہے اس تاہر کہ ہم تو اسلام کی اس
 محاورہ میں دردت بیعت صید شد کی تاہر مختلف علاقوں کے مہم سہموں لڑنے کے ساتھ تباہی
 فرمایا گئے ہیں بشکریہ طہانی هذا المقام لحسنہ صحت و اجماع الی الخواص

وَاللّٰہِ یَمُنُّ فِی غُرْبٍ وَتَحْنٍ لِّکُلِّ قَوْمٍ لِّمَنِ اَمْرٌ اَوْ لِّیْ شَفِیْہَا اَللّٰہُ لَمْ یُفْرِغْہُ حُزْنٌ وَتَوْبٌ
 لِّمَنْ جَدَّ عَلٰی قُرْآنِہٖ وَطَوَّرَ اَنْہٗ فِی الدَّہْرِ مِنْ صُلَیْبِ الْمُحْتَمِلِ لَکَہٗ مَوْلَا اَنْ

انی الضمیر کو جو مشبہ ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں تاکہ سیدہ کی برائے ب شک فی اشترے حال واضح ہو گا اس میں کوئی ملال قدر مقدور آتے ہیں، شخص کی رائے میں قدر مقدور اتنا ہے اسے ظاہر کر اجمالیہ کے لئے مردی نہیں ہے۔

تشریح عبارات | ای التقسیم الا شارح علیہ الرحمہ فرماتے ہیں جو نحوی تقسیم کی قسموں کا تسنن مفہوم کے معنی اور مراد سے منسلک ہے، یعنی جو نحوی تقسیم کی قسموں میں واقفیت اور گاہی قسم کے کہ قصد حاصل کرنے والا لفظ کی کوئی رنگ رسائی کیلئے کیسے استعمال کرتا ہے، لفظ کا معنی معلوم کرنے کے لئے جہد کی گاہی سے کوئی کون سا قسم درج کرتا ہے۔

وہ خطبات میں، شارح علیہ رحمہ جو بیحد کی بات کی علامت والوہام فی معرفۃ پر پڑنے والے ایک اعتراض کا جواب دینا چاہتے ہیں، اعتراض یہ ہے کہ اس نے مفہوم کے معنی اور مراد کی حقیقت کی قسمیں کتاب اللہ کی تقسیم کی قسمیں بتلائی ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں، والوہام جو نحوی تقسیم مراد کی واقفیت کی قسموں کے پہچانے میں کام کی جائے گا، جو نحوی تقسیم مذکور کتاب قرآن کی تقسیم بتلائی گئی ہو، ان فرماتے ہیں استدلال و اجتہاد کرنے والا مفہوم کی مرادوں اور معنوں کی واقفیت حاصل کرتا ہے، اسی واقفیت کو پہچاننے کی قسمیں بیان بیان ہوں گی کون ہو گا جو تسلیم کرنے پر آمادگی ظاہر کرے گا کہ جہد مستند کی واقفیت و معلومات کی قسموں کو یہی مٹاؤں کہ کتاب کی قسموں کا پہچانا ہے، اس لئے ان کے لئے مزید کی تھا کر کہتے جو نحوی تقسیم سے حاصل ہونے والی قسمیں ہیں، بعد معرفۃ النقص، دلالت النقص اور انتفاء النقص میں ذکر عبادة النقص، استشارة النقص، دلالت النقص اور انتفاء النقص سے استدلال کرنا، کیونکہ استدلال، جہد مستدلال کی کوئی قسم کی صفت اور اس کا فعل ہے

استدلال اثر سے اثر ڈالنے والے کی طرف چٹایا اثر ڈالنے والے سے اثر کی طرف متوجہ ہونا یہاں استدلال اپنے آخری معنی میں ہے۔

حاصل کام یہ کہ استدلال جہد کا کام ہے، جہد کے کام سے واقفیت اللہ کی کتاب قرآن کی قسموں سے واقفیت ہونا جو معنی وارد ہو معنوں کی جہت سے جواب دے رہے ہیں، ان فرماتے ہیں قرآنی نمک و لفظ کی مرادوں اور معنی کی واقفیت، تاکہ یہ ظاہر جہد کی صفت معلوم ہو کہ کوئی نظر آتی ہے، ایک کہ یہ تو دیکھو کہ واقفیت کا مرجع آن اور آخر کیا ہوا گاہ ہے، یہ واقفیت کسی طرف لوٹ رہا ہے، واقفیت سے کسی چیز کی واقفیت تسلیم کی جا رہی ہے، جب عر کر دے واقفیت ہو جائے گا کہ واقفیت کا مرجع مال آخر کیا ہوا گاہ معنی ہے، ہر اگر واقفیت معنی کی طرف لوٹے گی، یعنی واقفیت سے معنی کی واقفیت تسلیم کی جائے گی، یہ معلوم ہے کہ اس قسم کی استناد

کہ کہان سے مراد امت، یعنی شریعت، حکم پر استدلال کیا جاتا ہے، واضح ہو گیا کہ جو غرض مقصود ہو گی
تقسیم ہے اگرچہ صورت اس میں اور اشارۃً انہی میں استدلال کرنے والا نقطہ سے استدلال کرنے
ہے عبارت لفظی کو کہنے میں اور اشارہ اس نقطہ سے ہے جو ہوتا ہے مگر استدلال کرنے والا ہے
اصل یعنی سیرت و نظر دیکھنے اور محل کے واسطے سے غلطی کی طرف متوجہ ہے جس سے یہ گہرا ہونے
کہ لفظ کی ہیں مگر صرف اور صرف اس کی تقسیم ہے تو قرآن میں نہیں کرنا چاہئے۔

فان المستعمل ۶ اشارت جو غرض تقسیم کے چار قسموں سے عبارت، انہی سے اشارت
انہی سے اشارت و اشارت انہی میں ضمیر ہے کہ وہ بتائے ہیں، غرضانہ میں ضمیر یعنی
استدلال کرنے والا ابتداء و طرح استدلال کرنے کا نقطہ سے دلیل بکھلائے گا یا اس سے دلیل
لے گا اگر استدلال کرنے والا، نقطہ سے دلیل پیش کرنا ہے تو اس کی دو صورتیں ممکن ہیں، ایک
صورت یہ ہے کہ مستعمل یعنی ضمیر، اپنے استدلال میں جس نقطہ سے دلیل بکھلاتا ہے اگر وہ نقطہ
کلام میں اس کا معنی و مراد کے معنی و مراد سے متصل ہے اور اس نقطہ سے سوال یعنی پوچھنے کے معنی
کا مطلوب جو اس سے عبارت انہی میں ہے، دوسری صورت یہ ہے کہ ضمیر استدلال میں نقطہ
سے دلیل پیش کرنا ہے مگر اس سے مراد کے سلسلے میں دلیل کے طور پر پیش کیا جو الفاظ اس معنی
کے معنی و مراد کے معنی و مراد سے متصل ہیں، استدلال کرنے والا یہی ضمیر ہے استدلال
اور ضمیر کا کہنے میں نقطہ سے دلیل پیش کرنا تاکہ اس سے دلیل نہ لے کر اس کی کئی دو صورتیں
بکھلیں گی، ایک صورت یہ ہے کہ جس معنی سے استدلال کیا جا رہا ہے لفظ سے اس کا سمجھنا
شریعت پر موقوف نہیں مگر معنی و قیاس سے سمجھنا کافی ہے، میں استدلال میں ہیں کئے گئے
لفظ کا معنی سمجھنے کے معنی و مراد سے استدلال شریعت کے سمجھنے کا محتاج رہے تو استدلال
انہی کہنے میں، دوسری صورت یہ ہے کہ ضمیر جس معنی سے استدلال کر رہا ہے وہ نقطہ سے
معنی و قیاس سے سمجھنا نہیں آ رہا ہے لفظ کے معنی و مراد سے استدلال کا درست معنی و مراد
ہے، یعنی استدلال کا لفظ و دلیل کی روشنی میں یہ معلوم ہو رہا ہے کہ لفظ کا معنی و مراد اس معنی
میں سے ہی سمجھ کر لفظ و دلیل کی روشنی میں شریعت کی کئی دلیل یا عقل سے روکا جائے والی دلیل
واقع کیا جا رہی ہے کہ جب تک اس کلام میں وہی زیادہ واضح نہیں کیا جائے گا میں جس
عبارت و لفظ چاہئے اور نظر کرنے میں اس وقت تک وہ معنی نہیں ہو گا جب شریعت
اور عقل و قیاس سے غلطی کے معنی و مراد کی صورت درست نہ ہو تو اس سے ہو جائے تو
اس کا نقصان انہی کہنے میں۔

وان لم یفرق ۱۰ لفظ کے مطابق دلیل کی درستی و درستی میں اس کا لفظ نہ ہو گا
میں برواق، جو ہی شریعت اور عقل کی کئی دلیل، واضح نہیں کرنے کے لفظ کے مطابق دلیل کا معنی

مخفی چنانچه می بود این صیغ بر اسمی که میسر به نہیں تری یا منقح درین میں لطافت کو اسناد اور جسے
کے معنی و خطا کے دریاں حاصلی کا درست ہوا و کوف ہے تو اس صورت میں اس صیغے سے اسناد وال
کرنا اور حکم نہ کہنے میں دلیل باکرا سے جیسا کہ نامہ اسناد وال کہا جائے گا
مخفی ماسبق جیسا کہ فی مابعد روح نقیہ اصغر سے ثابت ہونے والے حکام کا صریح منکر کے
وحدود سے مدد کے باب و طبع میں ایک اصل قائم کریں گے شریعہ کی کثرت یا کم ہونے میں کہ
نامہ اسناد والیت کی عمیل حد تک ہے صریح کہ کافی اجازت سے ان جو سکائے شاریح ایسے
تو ان کی حدود و کثرت پر کام و کون کو پاس کر کے جوئے صورت و ایسے کہ بحث مطر ایسے کی
مشائت کی جلیل القدر تا کہ در خصص کا ملاحظہ نظر ہے تو یہ نہ کے حق میں یہاں سے کہ اور
عجب ہے کہ

و بعد مئة في هذا الاسم يشترط ان يكون لفظاً مقصوداً معروفة عند المخاطب
تعتبر من التخصيص من التسمية انما لا تعرف تقييداً خاصاً بتمثل كذا من التسمية
وهو انما هو بمعرفة موضوعها ومعناها وترتيبها واحكامها في لفظ التسمية
منه اقسام اربعة معروفة متتابعة احدى اشتقاقى طرية الاسم وهو ان لفظاً
له معنى مشتق من الاسم وهو ان لفظاً من مشتق من التسمية وهو لفظ
يتمتع بمقابلة المفعولات في اصطلاحه وهو ان لفظاً في اصطلاحه لفظاً ومنه لفظ
مفرد على التفراد والعام هو ما لا يظم حصة من التسمية وتوحيدها او معرفة ان يظن
يعد من جنس التسمية من ان التسمية والعامة يعد من التسمية على لفظها وتعد
في ان ايها قطعاً وانها على ان التسمية واجب الترتيب فالخاص لفظي والعام المنطوق لفظي
والتشابه واجب الترتيب او دون ذلك هذه الالتماس في التسمية تسمية الاسم ما بين
والتسمية خاصية وهذا التسمية الخاص ليس في احوال التسمية بل في التسمية
بالاسم في الاسم والوقوف عليه والتعريف بها وهذا امر يدركه المحققون ولما هو
المعروف من الاسماء في اللغة والوقوف عليه ولكن في الاسماء ما في التسمية والادب
الكتاب سلك في احوال عن سببه هذا هو كذا من التسمية والمعارف والاعراب والاسماء

مطلقاً اطوار کے بھی یہی ہے صانعِ عظیم (۱۵) صَبْرٌ وَصَبْرٌ ذَرَفٌ وَصَبْرٌ مُسْتَلِکٌ یَا اَلْوَاقِعُ
 یعنی ثابت رہو۔ حقیقت درخس رہے واقعے مشہداتِ مرقوم علیہ موقوف علیہ ایسی
 چیزیں تھیں دوسری چیز کے وجود اور ثبوت پر مطلق کر دیا جوتے تھے میں ذللتِ اُمری میں شک و
 اذلتی شوقِ یمن سے اب سادہ فلاح کی موجودگی پر ڈال یا مطلق کر دیا: کسی چیز کے ثبوت پر چھوڑ دیا
 ہے اس طرح حجت پیدا کرنا، اپنی طرف سے امت کا انا، مطلق کر دیا، (۱۶) تَعْوِیْقُ اَوِ السَّیِّئِ
 علی کے معاملے میں اس سے بنا حاکم کے مطابق کام کرنا، کسی چیز کو کم کرنا، ڈٹ کر کرنا اگر دشمنوں
 لڑنے صَافِ صَفْیَۃِ اَلْیَاحِرَۃِ تو چھاپنا، آصفی معنی جنوں میں قطعاً کے معنی میں جیسے خاصیت
 آصفیہ کرنے سے اسے قطعاً خیرا کر۔

تشریح عبادت ۱
 اے بعدِ معرفت! داخلِ مٹ رہے، ان کی عبادت واضح کی۔
 کرنے میں نرائی کریم کی چار تقسیمیں ذکر کا بھی میں پہلی تقسیم غوی
 واضح کے لحاظ سے بعد کی تقسیم کے ذکر سے یہ بھی اس کی کٹ خاص و عام سے مشرک سے غول پر۔
 تقسیمیں بانی کی تھیں، دوسری تقسیم عطا کے معنی کے ظاہر اور پوشیدہ جو ہے، عبادت سے نکلنے والی
 تسوی کے یہ دینا بھی اس کی۔ عبادت میں رہ معصوم و غفور یا تقسیمیں نکلنے نہیں جس کی عبادت
 و مقالہ داخلی کے مشکل و محال سے منسوب یا۔ تقسیمیں تیسری تقسیم بعد کے استغناء کی تسوی
 کو عبادت کے سے متعلق تھی، اس کی وہ حقیقت کا محال، رہ مزاج یہ کنایہ چاروں میں ہیں جو تقسیم
 حفظ کی مراد دینی کی وہ کیفیت اور اس کی تکمیل جو ہے کی تسوی کی ان میں بھی اس کی بھی ہے۔
 عبادت ان میں سے اشارتِ اعلیٰ کے وقت اس میں قطعاً، اس میں چار تقسیمیں تھیں، ذکر چار تقسیموں
 سے حاصل ہونے والی کل میں تقسیمیں نکلتی ہیں، اتنی اور تقسیمیں کی ہیں تسویوں کے سرکاری ذکر کے
 کے بعد ایک تقسیم اور بانی کر رہے ہیں، پنجویں تقسیم ہے، تیسری تقسیم ہے جو ذکر میں تسویوں میں
 سے ہر ایک قسم کا احاطہ کرتے ہوئے ہے یعنی اس یا جو یہ تقسیم سے درود میں نے وہی چار تقسیمیں تمام کی
 نام میں تسویوں میں سے ہر ایک قسم میں بانی جائیں گی۔

تقسیمِ حقیقیہ ۲
 مشہداتِ قسم خاص کے ہے تقسیمِ خاص کہ کر مطلق کہ اتنی کی تسوی
 میں موجود حفظِ قسم خاص میں قسمِ تقسیم کے معنی میں بیچے تقسیم کے تسوی میں لے جو چھوڑا
 نہیں اس لئے کہ ان کوں ایک قسم ہیں ہے جو ذکر میں تسویوں میں بانی مانے لکھ رہا، ایک تقسیم
 ہے جو پنجویں تقسیم کہنے لگے گا، پنجویں تقسیم کی چار تقسیمیں ہیں، تمام تقسیمیں ایک دفع ذکر
 ہیں تسویوں میں سے ہر ایک قسم میں بانی ہیں گی۔

اے خدا! تقسیم ۳
 کل کی کل میں تسویوں کے، ذکر کو چھاپنا، ذکر کو ہی مواضع کہنے میں ان کے معصوم، رہیں، رہیں

مرکز لا کر دیا جائے تھا۔ اسی دلائل سے اصرار تھا کہ اس کی تمام قسموں کے معنی ہی ہوتے ہیں۔

دو تہہ تھا ۱۰ قسم کی ترتیب سے ان کا ہے اور جس کی ہر امر ہے بلکہ بتلوا جائے گا کہ جب دو قسموں میں فرق ہو جائے تو ہمیں سے کوئی ہی قسم محدود ہوگی کہ سے محدود یا جائے اور کہ اس قسم سختی میں اسے زیادہ کیا جائے، مسئلہ سے سمجھئے نفس کا ہر دو قسمیں میں ای دو دو میں محکوم و سب محکوم نفس کا ہر دو قسم کر دیا جائے گا یہ جائے نفس و ارشاد نفس آپس میں محکوم نفس و قید نفس کو ایضہ و احقر یہ محدود کر دیا جائے ۴ جہد نفس کہنے میں کام رہی سختی کے لئے جا باقی ہو دو قسم سے وہی مخصوص اور مطرب ہی ہو اور اس شادہ نفس وہ ہے جو جہد نفس کی طرح نظر قرآنی سے ثابت ہو سکتا کام اس کے لئے ہو یہ کہ مرنہ ہی وہ قرآنی صلاہ کام سے سمجھ میں آئے و الاضہ و مطرب ہو اور اضہ و مطرب کا مراد ہے و اذنی المؤمنین و من آمنوا و کفرنا و کفرنا کے لئے وہ صلاہ کا مضمر اندہ کہ ہے اس کام میں جہد نفس یہ ہے کہ صلاہ کا دیا آپ کے لئے ہے اس کام کو نکلنے کے لئے کام بنا یا گیا تھا وہ بھی مطرب و مخصوص بھی ہے اور کسی بت میں ارشادہ نفس یہ ہے کہ لو کہ اس نسب و اذنی مطرب کا نکلنے کا وہ کہ بجانب میں اولاد کا نسب ثابت میں ہوگا یہ ارشادہ مطرب کے مسئلہ سے ۵۔ چنانچہ ہم تک کے خبر کو لا جتنی کے کی نسبت آپ کی طرف کی گئی ان طرف حساب میں ہے اور اولاد کا نسب اور سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ ۶۔ قرآنی حدت مطرب کے حکم کو بلکہ کے لئے لانا ہی میری اس مسئلہ ہے اس نسبت کے لئے میں لانی گئی۔ ۷۔ یہی سب اس نسبت کی کہ مضمر و مطرب ہے بلکہ یہی حکم کا حکم حضرت ہمارا نفس میں شادہ نفس زہریں مرکز کر لائی صورت میں مواہت نفس ارشادہ نفس یہ تمام ہیں۔

۸۔ تنصیباً ذاتیہ کے حکم سے اس کا نفسی نفسی واجب السکینہ ہونا چاہیے۔ بیان واضح کیا جائے گا کہ ان قسموں کے کیا کیا حکم ہیں۔ میں کسی قسم کا حکم نفسی اور نفسی ہے اور کسی قسم کا حکم نفسی ہے۔ ۹۔ جس قسم کا حکم ہے کہ کسی کے متعلق قوت نفس کیا جائے گا تو سے خاص نفسی اس قسم ہے جس قسم کا حکم ہے کہ وہ میں کائنات میں کر رہا ہے میں نفسی و قہمت کے ساتھ خاص طور پر مثال جگہ کہ صورتوں کے ساتھ وہ صورت اور کائنات میں سے کا اشتغال میں رہے گا اور عام خصوصیت میں ہے جس قسم کے نفسی اور خصوصیت و مستحق کرنے میں وہ نفسی زہر کو لینی ہوگا ہے اور خالی دماغ میں ان کے اشتغال و فرقہ جہد اس میں صلاہ ہے جو کہ اس پر عام نفسی ہے، اشتغال میں سے اس صلاہ میں اس سے ان کو کوئی کر لے، جو کہ ہے اشتغال نے خود دور و احت کو نہ رکھا اور یاد دہانی و خصوصیت کو عام کر دیا۔ ۱۰۔ عام خصوصیت کی شادہ نفسی عام خصوصیت کے متعلق غنایت میں اس کا نفسی رہا ہے یعنی یہ عام نفسی جو جاتا ہے اور مشاہدہ کے ذوق و قہمت کرنا میں اشتغال سے اشتغال انحراف سے کوئی کر لایا ہے

ہیں بلکہ صاحب یہ ہوگی کہ خاص کے معنی معلوم و متعارف معنی جس طرح لفظ سے ظہور اور بیان کے ساتھ محدود ہونے میں معنی خاص کے معنی معلوم و متعارف معنی جس طرح لفظ سے ظاہر و واضح ہوتے ہیں شکیب کی طرح مشترک کے معنی معلوم و متعارف معنی لفظ ہی سے ظاہر و واضح ہوتے ہیں، حسب و ذیل ایسی خاص و مشترک کے معنی یعنی موقوفہ و متعین، مخصص و متعلق لفظ ہی سے ظاہر ہوتے ہیں خود لوگوں میں یک طرح کی شرکت کی گئی، غریب صورت و حالت مشترک خاص سے ہرگز نہیں بلکہ بالذات میں صورت میں علی الاطلاق حالت کے نزدیک مشترک خاص کی تعریف سے علی بابا اس لئے کہ انفراد کا معلوم و مطلب میں وقت جبکہ معلوم ہوا اور میں میں خاص نے ساتھ مشترک تھا اور معلوم کے ساتھ علی الاطلاق کیا یہ ہوگا کہ وضع شدہ معلوم و متعارف معنی کسی بھی فرد کی شرکت سے اندوہ وضع شدہ معلوم و متعارف معنی اپنے اند کسی بھی دوسرے معنی کے شرکت کرنے سے مفق و متار و مستثنیٰ رہے گا، یعنی وضع کئے گئے معلوم و متعارف اور خاص ہونے میں تو کوئی دوسرا معنی شرکت ہو سکے گا، جی اس میں دوسرے افراد شامل ہو سکیں گے اس لئے کہ وہ وضع معلوم معنی اصطلاح کے ساتھ خاص ہے اور ضرورتاً تباہ ہونے اور کسی کی شرکت و شمولیت کوں کرنے سے کہتے ہیں کہ جب اس امر میں سے مشترک معنی نکل جاتے ہیں، عام بھی اس لئے کہ مشترک کے اندر دوسرے معنوں سے اصول وضع قطع ہوں ہیں یا نہ جاتا، لکہ مشترک اس لئے کہتے ہیں جو درستی اور یقین مانتا ہو جس اس کے اندر دوسرے معنی شرکت ہو سکتے ہیں عام سے لے چکے تاکہ اس کے اندر دوسرے افراد کی قسمت سے افراد یعنی عدم شمولیت والی ہیں جاتی ہیں عام کے اندر دوسرے فرد بھی شامل ہوتے ہیں جسے رجال اس میں ایک فرد یا دو یا جس طرح داخل تسلیم کیا جائے گا شکیب کی طرح دیا کے تمام فرد یہ فرد کوئی غیر خاص ہی و ظاہر ہونے نہیں یہ سب رجال کے افراد ہیں رجال خاص ہے در دوسرے افراد کے شامل ہونے سے مفق و متعین، خاص ہے، میں یا میر بھی خاص ہے اور جو خاص لے کر وہ خاص افراد کے شامل ہونے سے بھی مفق و متعین ہوتا ہے

فان شاء ذکر لفظ مہیا، ان علی الرحمن نے قسموں کے ذکر سے میں نظر استعمال کیا تھا موصوف نے آغاز کرتے ہوئے یہی تقسیم کی فرمائی تھی الاولیٰ فی وجوہ تنظیم دوسری تقسیم میر فرمائی تھا ان شاء وجوہ لفظ بدلائل تنظیم دوسری تقسیم میں لفظ تھا و ثالث فی وجوہ استعمال و ثلث تنظیم جو بھی تقسیم میں فرمائی تھا اور بدیع فی وجوہ انوف علی المراء میں معنی المراء بدلائل تنظیم اور یہی تقسیم کی قسم بنا کر کہتے ہوئے کہتے ہیں اما خاص مشکل لفظ تقسیم کے ذکر کہ میں نظم اور اس کی قسم بیان کرنے وقت مدعا استعمال کیا گیا، اس لئے ایسا کیوں کیا، فاعل شاعر و انشا دگرا ہے اس کی فیدہ پیش کرتے ہیں کہتے ہیں نظم سے اس میں حقیقت میں لفظ و عبارت مراد ہوتی ہے جب نظم سے لفظ عبارت مراد ہوتے

میں اور حفظ و عبادت ہی میں اس قسم کے بیان میں معلم کے مرے عہدہ یا اصل کے مطابق کیا جاتے گا، یہ پہلی توجہ تھی۔

کو لائن انٹل جنس لا یہاں سے تقسیم کے اندر نظم لے اور قسم میں حصہ کیسے کی دوسری توجہ پیش کرتے ہیں کہ جسے جس خاص نام مشرب اور منزل ماری فیض عرب کے نام استعلاوت میں پائی جاتی ہیں اصل میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ اس قسم میں کتب کے ساتھ حصوں اور اس میں حصہ نہیں ہیں جن میں کئی نظر سے دینی استعلاوت میں پائی جاتی ہیں اور صرف مشرب العرب کے کتب کے ساتھ منسلک نہ ہونے کے واسطے سے حصہ ہوتا ہے جسے نظم کے حصے سے لڑا گیا، لفظ لانے میں مرکز کی خصلت اس سے کہ تمام حصے ہم استعلاوت تھے معلوم ہوا خاص کی یہ تعریف اس خاص کی تعریف ہے و قرآن شریف میں لائے جانے کے ساتھ تمام عربی استعلاوت میں بھی پائی جاتا ہے محدث و فیض عرب کی یہ تعریف ہے خاص کی تعریف نہیں جو صرف منسلک کتب کے ساتھ خاص ہو، عام استعلاوت میں حصہ لایا کرتے ہیں کہ علم غلبہ آتی ہیں لفظ لانے علم سنوایا ہیں کیا۔

و احسن انکم لنظم تقسیموں کے بیان میں نظم سنوایا کہ جس کی توجہ کرتے ہیں دینے میں اصل یعنی نصت میں نظم کا

دیکھنے میں عملی روزانہ یہ وجوہات اور دیگر ترین معنی تھا جس سے روزانہ میں قرآن کریم کے کتب اور دیگر کتب کا شمار ہوتا، قرآن اور قرآن کے ساتھ مروجہ و مبدعہ قرآن بہتر ہوتا تھا اور یہ کہ ہم سب تقسیم قرآن و علم سے سادہ تھا ہے، نظم کے استعلاوت میں اس کا لحاظ رہتا تھا جس سے اس نے اس نے تقسیم کے بیان میں نظم استعلاوت کیا لفظ استعلاوت نہیں کیا قدرت میں لفظ اس سے ہے یہ لفظ اس سے شریف کی لفظ نہیں دیکھ کر بھی جائے تفسیر استعلاوت ہے ادبی محسوس ہوگی قرآن کے ساتھ ہے اولی سے گزرتا لفظ کے ساتھ کہ جس سے اس نے لفظ استعلاوت کر دیا گیا۔

و انما لفظ سبحان نام کی تعریف میں اتنے سے لفظ استعلاوت کیا، اہا خاص دیکھ لفظ - محدث گزرتا ہے اس کا معنی ہے سب - تمام کے نام میں ایک ہی جیسا کہ ہے جو سعد راوکا حاکم کہنے کے لئے دیکھا گیا ہے۔ خاص کے لغوی بہت سادہ ہے، ہونا خاص نہیں ہا کہ کہنے کے لئے بھی دیکھا جاتا ہے کہ جسے سمجھنے سے تعریف میں کل ہے اس کے ساتھ کہنے دیکھ گیا تھا اور تعریف بہت حقیقت کا لگتا ہے اس لئے تعریف میں صرف لفظ لایا گیا کہ وہ تعریف کردہ نام افراد میں سے ہر فرد کا حصہ کے ہونے جو تعریف اس وقت تک تعریف تھے کہ تمام افراد میں سے ہر فرد کا حصہ میں کہ جس تک تعریف میں حقیقت ثابت و ہر شے سے کہنے، خاص کی تعریف کی جائے انسان حیوان مطلق انسان و جانور ہے حیوانیت اور مطلق حقیقت وہ بہت ہے اس لئے یہ تعریف انسان کے ہر فرد و ہر فرد و ہر فرد کا حصہ میں لائے گئے ہیں انسان کے تمام افراد کو تعریف میں سادہ محدث ہا کہنے، اس میں کی توجہ کی جائے

نہت ان اشیا و لیکن مات ہو کر جو ان کو دستم ہو، مشعہد نہ ہو، خشنہیں دو چہرہ
کا ایک جیسا تصویر ثابت ہو، تصویر بدل دیا، لفظ ہر مثنی یا مرثعہ کی کاربائی بدلی ہو
سج جکت ہو۔

تشریح عبارت

ای نرا مغرب علیہ تبارک و تعالیٰ کسی پروردگار کی طرف جو
وہا ٹھکانہ کھاتا ہے مطلب ہوا کسی چہرے کے ریشہ نہ ہونے والا اثر
اس کا ٹھکانہ کسی چہرے پر رہتا ہے جسے وہاں شریا کی چیز کے ریشہ نہ ہونے والا اثر کا مطلب
ہے۔ وہاں اسی پروردگار کے لئے کہ جسے وہاں نہ کھڑا ہو اتنا ہی تصویر نہ ہونے کے چہرے جو جسے
حوالہ میں اشارت ہے اس کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے جس کا یہاں کہہ لیجئے کہ جسے وہاں نہ ہونے کے اشارت
کے خطاب کے معنی یہ ہے خدا کے لئے جسے وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب
کی طرف کوٹے ہونے کے لئے ریشہ نہ ہونے کے چہرے کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب
دوسرے لفظوں میں اس میں اس کی طرف کوٹے ہونے کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب
ہو، ہر کسی پروردگار کے لئے ہر کسی کا ٹھکانہ ہے مثال کے لئے اس کے لئے اس کے لئے
دہانے میں لامسخر کوٹے ہیں، وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب
ہے جسے ہم نہ کہہ سکتے ہیں اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
تو ہر کسی کا ٹھکانہ ہے اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
اس کا خطاب کو ہم نہ کہہ سکتے ہیں اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
وہی جتنے جتنے اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
کہ جو کہ اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
خاص کا شریہ ہے کہ وہ اس کے ریشہ نہ ہونے کے چہرے کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب
شان سے قصہ نہ بھیس، وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب وہاں نہ ہونے کے چہرے کا مطلب
کی سرکٹ کا ضیق نہ ہو، مات شلارم نہیں، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
کے مدد دہل اس درجہ حرکت کا مثال نہیں ہوتا، اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
کہ دشمن میں ماسے سے نہ حرکت نہیں ہوگی، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
کس اور کی حرکت کا ضیق نہ ہو، مات شلارم نہیں، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
اور جیسی طرے نہ ہو، کہ جسے ہم نہ کہہ سکتے ہیں، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
جو اس میں ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے، ہر کسی کا ٹھکانہ ہے
جس کا خطاب اور بھیس ہو رہا ہے۔

حاصل کے بات قبول نہ کر کے سب سے پہلی باتوں کو ذکر کر دیا گا۔ راجستھانی میں یہی حکم دیا گیا
دکنہ الافرادی انیس سال کے لئے رستہ جوار کر دیا گا۔

ای لایچیفٹنٹ اعصاب بیان تفصیل ان اتوں کی حدت و پختل اہلک میں امین ان کا الف
نام مذمت یہ انصہیر کے دے کر گیا۔ مطلب ہوا کہ اتوں کے سہا سے یہاں اہلک اور اس کا خاڑ
کے دوسرے جان مراد لئے میں اشارہ فرما رہے ہیں خاص حدت و پختل اہلک میں امین اس کی مراد
ہو مراد بیان ہو لہے خاص کی مراد اہلک کے کی ضرورت میں ہوئی میں تفصیل کی راجستھانی میں خاص
جمل کا مراد قابل ثابت ہو۔ وہ یہ ہے کہ اہلک مراد کے ظاہر ہونے کے بعد اہلک میں امین کے دے والے کی
دعاحت اور نصیر کا نسخہ دیا گیا ہے۔ میں اہلک کی مراد واضح نہ ہونے سے واضح کرے کہ بیان نصیر
کہتے ہیں، اہلک میں ہوا اہلک میں نصیر کا نسخہ دیا گیا ہے، کیونکہ اس کی مراد واضح نہیں ہوئی بس جو
بہل کا مقابلہ ہے وہ اس وقت میں کا مقابلہ دیا گیا ہے کہ اس کے گاہ جب اس کی مراد واضح ہو اور
وہ بیان نصیر کا اختیار نہ رکھتا ہو معلوم ہے کہ خاص میں کا مقابلہ دیا گیا ہے کہ بعد خاص میں یہی
نصیر کا استعمال دیا گیا نہیں رکھے کیونکہ اس کی مراد واضح ہے

فائنٹا با رت تقریر۔ اشارہ بیان سے دوسرے یہاں دوسرے تقریر میں اہلک میں
کی تفصیل میں کر دے ہیں جس میں خاص قبول کر لیا ہے اس میں ایک جاوا تقریر ہے دوسرا بیان نصیر
ہے یہی بیان نصیر کے خاص کے دیا گیا ہے اور اس کا اور کھانسی بیان خاص کے کو دے کر دیا گیا ہے
اس کے ایک بیان میں دفاحت کو قبول کرے، میں کر کہ کام کا سننے کا ہر جگہ میں میں ہوا اہلک میں
کہ میں اہلک میں اس کی تاکید میں مراد سے کی جائے کہ ہمارا اہلک میں کو لے میں اہلک میں دے جانے میں
تاکید کرنے کو بیان تقریر کہتے ہیں جس کے دیرہ نقطے کے ظاہر میں میں نصیر طے دے جان نصیر کہا
طے گا۔ تقریر پر یہ نصیر خاص کے ہمارے دو نوا قسم کے میں اہلک میں نے کام کا ہوا ہوا ہے اس کی دہر
یہ ہے کہ دھورہ دونوں بیان خاص کے نفسی ہونے کے محتاج نہیں ہیں۔ اس سے خاص کے اہلک میں نے
سے کوئی کو آبی مراد نہیں ہوگی، بیان نصیر کی حقی قریبہ کو دے لایں کے معلوم احتیاج کو نصیر کے
معلوم میں اور تاکید و پختل میں یہ نہ کہ ہوتا ہے۔ لہذا بیان تقریر کو خاص کو استعمال دیا گیا دینے والا ہوا
کہ کام کے بعد مراد میرے اس پر آنا یہ خاص کام ہے اس سے لہذا کام معلوم ہوا اور یہ کام
میں دیا گیا ہے اس سے کسی قسم کے بیان دفاحت کا محتاج نہیں رہتا۔ لیکن اس کی مراد میں
میں اہلک میں دیرہ میں میرے اس پر آنا یہ اس سے معلوم ہوا۔ بد کے نفسی کے کی ضرورت کہتے
اور نصیر میں دیرہ میں دیرہ میں نصیر کے یہ نہ کہ تاکہ اور اس میں استعمال کیا گیا ہے تاکہ خاص
کی تقریر استعمال ہے وہ بیان نصیر کی حالت یہ ہے کہ ہر جگہ کے کلام میں متعلق پایا جانے گا کہ

دعویٰ بسم اللہ پڑھا فرض ہے اسوں اور حق اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ دعویٰ کرے جس میں
 شخص کو صوبہ میں نہیں ہے جس نے دعویٰ بسم اللہ پڑھا جس میں دعویٰ اس حدیث کے ساتھ پڑھا ہے
 دعویٰ بسم اللہ پڑھا حشر کا حکم ہے اور اسے فرض قرار دیتے ہیں، شافعی نے دعویٰ ترتیب
 اور نیت دونوں شرط رکھے ہیں، کچھ ہیں کہ دونوں دعویٰ میں فرض ہیں، شافعی کہتے ہیں ہماری دلیل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی (یعنی اول) ہے۔

علماء امرہ حق بفتح الموحیٰ فی حق منہ فیصل وجہ شہید یہ الحدیث الترتیبیہ
 آدمی کی نافرمانی ہے نافرمانی کے ناکارہ دہانی و نہی کہہ سکتا ہے کہ اسے خود چہرہ
 پھر اصل کو دھوئے۔ یہاں مزید یہ کہ چہرہ دھوئے پھر ہاتھوں کو دھوئے، فہم حرم طہارت کے
 لئے آگاہ ہے جو مشورہ دیتا ہے کہ ترتیب عزت کے کام میں دعویٰ کے سب سے میں نہ کہہ والا آیت میں جو
 نظم و نسق اور ترتیب بیان کی گئی ہے اسے فرض قرار دیا جائے یعنی پہلے چہرہ دھو جائے بعد ازاں
 کھینچنا سمیت ہاتھ دھو جائیں پھر سر کا مسح کیا جائے اور آخر میں اولاد پر چہرہ دھو جائے اس نے
 چہرہ دھوئے بعد کو نافرمانی ترتیب کے مطابق دھوئے فرض قرار دیا۔ حدیث مذکور کے ہوتے ہوئے
 دعویٰ ترتیب کا حکم فرض ہوگا۔ دوسری حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انما
 الاصل بالنیات علوم کے صحیح ہونے کا اور بعد میں بعد سے اگر بہت مدت تک توکل
 بعد مدت شہد ہوگا، بعد میں نیت میں نافرمانی کرنا توکل بعد مدت۔ جو اس کے فرض
 کہنے میں علموں کے صحیح ہونے کا ضابطہ پیش کیا جائے، نیت پانچ سال کے توکل بھی ہوگا
 دینے کے بعد صحیح ہوگا، سب حقیقت یہ کہ جس کو دعویٰ تمام علوم کی طہارت ایک مرتبہ
 جو نیت کے بعد صحیح ہوگا اس لئے ہم نے دعویٰ میں نیت کو فرض قرار دیا۔

احکام کا طہارت میں نیتوں کو حجاب دیا جائے۔ اس وقت تمام علموں پر دینی فرض ہے۔ ہم کہتے
 ہیں اللہ رب العزت نے نیت کرنا پابیا اللہ رب العزت اسواء التعمیم الی اصطلاح کے قواعد سے
 وطن کے مصلحت میں مذاقوں کا حکم ہے غسل دھوئے (اور مسح کہنے کا) یہ دونوں لفظ خاص
 میں خاص وہ ہے جو علوم و حضرات سنی کے لئے وضع و تدبیر کیا گیا ہو آیت میں غسل کا معنی
 ایسے سنی کے لئے لگائے گئے ہیں جو علوم میں نیت والا ہونا چاہئے کہ غسل کا معنی پانی سے
 مسح کا معنی ہے اگر نہ پھرنا، یاں مایہ در نہایت پھرنا، دونوں مطلق ہیں نہ میں کسی نیت کے بعد
 ہوتا ہے، پانی پانا اور نہ پھرنا، یاں مایہ در نہایت پھرنا، یاں مایہ در نہایت پھرنا، یاں مایہ در نہایت پھرنا
 کی ضرورت اس لئے نہیں ہوتی کہ اس کا مسح خود ہی دھوئے اور کھلا ہوا ہو کہ ہے، لہذا پانی
 جانے اور نہایت پھرنا میں نیت کے خاص کو واضح کرے کی کو غسل یہ کہ ہے، کہ کھلا ہوا نہ ہو جس
 کتاب کے خاص کو واضح کرنے کے لئے اہل ہوا میں ہی چاروں طرف میں دوا۔ لگا دھوئے

حکم کا لے دے کو تو بے گنا ہو۔ چھوڑے دے کو سر بٹے گی ناسکی تھوڑی وجہ حکم کا
 لے دے دے کو تو سب دے کا دے چھوڑے دے کو سر بٹے گی وجہ سے ناسکی کو سب کو اس کے
 مناسب کیا ہوگا۔ وہاں وہ توں میں پانچا کے مجاہد است و ہاں وہ بے دت ہی راہ است
 اور ملا۔ سب تسلیم کر لے دے وہاں میں پانچا کا وجہ کے مناسب وہ توں میں تان میں ہوگا
 بیان صورت و حالت یہ ہے کہ وہ عہد براء است اور لا سب جس مقصود و مدت میں ہے مگر وہ
 یک نہ ہو اور نہ سب ہے یعنی مقصود و مدت نہیں ہے۔ مقصود و مدت ہاں کے لئے درجہ کے لئے
 اسے نہ کہ کسی کھا ہے کون نہیں ہاں کہ کسی نفس کو دے اور ہر گز کا انہو ہر دے کسی مقصود میں
 ہوئی وہ مقصود و مدت میں ہی کہے ہم وہ ہوگا وہ عہد کرنے سے مدت برد ہو گئے
 اور ہم نے اس میں سب تسلیم کرنے پر دے کا مقام دے گئے ہوئے وہور میں ہر وہاں تریس
 نیت اور سمجھا جاوے نہ ہو کہ اسے سمجھا گیا۔

وَالْعَفَاةُ وَآيَةُ الْغُرَابِ غُطَّتْ عَنْ قُلُوبِهِ تَزْلُجُ وَتَعْرِيفُ رَيْتَ عَلَيْهِ أَيْ رَدَا
 عَنْ الْحَافِ بِي بِنَصْبِهِ كَيْفَ قَالَ لَمْ يَنْ هَذَا تَزْلُجُ تَزْلُجُ رَجَاءُ بِي الْغُرَابِ
 دُخِلَ قَوْلُهُ تَعْلَافُ وَلَمْ يَخْلُفْ بِالْجَنَابِ الْحَبِيبِ يَرَاتُ لِيَعْلَمَ بِقَوْلِهِ طَوْتُ الْمَتِّ
 لَا يَكُونُ بِأَيِّ الظَّاهِرِ لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْغُرَابُ لَمْ يَكُنْ حَلْدًا وَقَوْلُهُ إِلَّا سَمِي
 بِطَوْتٍ أَلَيْسَ طَوْتُ الْغُرَابِ وَحَقُّ طَوْتٍ أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ الْمُدَّةَ عَلَى حَقِّهِ وَتَقْرَأَ
 فِي حَالِ ذِكْرٍ طَوْتُ الْغُرَابِ نَبْذُهَا لِيَعْلَمَ بِأَيِّ الظَّاهِرِ لَقَوْلِهِ تَعْلَافُ بِي الْغُرَابِ
 مَلِكٌ يَكُونُ سَخَاوَهُوَ لَا يَكُونُ سَخَاوَهُوَ لَوْ جَدَّ أَيْهَا الشُّكْرُ فَإِنَّهُ يَنْصَرُّ بِزَكَاةِ الْغُرَابِ
 فَتَحْتَرُّ بِالذَّمِّ فِي حَوَالِ الزُّبُرِ وَالْأَشْجَةِ فِي عَذْرِهَا فَيَزِيدُ كُوبَهُ سَعَةً شَوَابِطِهَا
 مِنْ أَنْجَلِ الْأَجْرِ تَعْلَافُ ثَلَاثَ عَشْرَ الْمَشْرِقِ دَلِيلُهَا فَرَسٌ لِيَعْلَمَ بِهِ

ترجمہ
 [وَالْعَفَاةُ وَآيَةُ الْغُرَابِ غُطَّتْ عَنْ قُلُوبِهِ تَزْلُجُ وَتَعْرِيفُ رَيْتَ عَلَيْهِ أَيْ رَدَا
 عَنْ الْحَافِ بِي بِنَصْبِهِ كَيْفَ قَالَ لَمْ يَنْ هَذَا تَزْلُجُ تَزْلُجُ رَجَاءُ بِي الْغُرَابِ
 دُخِلَ قَوْلُهُ تَعْلَافُ وَلَمْ يَخْلُفْ بِالْجَنَابِ الْحَبِيبِ يَرَاتُ لِيَعْلَمَ بِقَوْلِهِ طَوْتُ الْمَتِّ
 لَا يَكُونُ بِأَيِّ الظَّاهِرِ لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْغُرَابُ لَمْ يَكُنْ حَلْدًا وَقَوْلُهُ إِلَّا سَمِي
 بِطَوْتٍ أَلَيْسَ طَوْتُ الْغُرَابِ وَحَقُّ طَوْتٍ أَنْ تَقْرَأَ الْقُرْآنَ الْمُدَّةَ عَلَى حَقِّهِ وَتَقْرَأَ
 فِي حَالِ ذِكْرٍ طَوْتُ الْغُرَابِ نَبْذُهَا لِيَعْلَمَ بِأَيِّ الظَّاهِرِ لَقَوْلِهِ تَعْلَافُ بِي الْغُرَابِ
 مَلِكٌ يَكُونُ سَخَاوَهُوَ لَا يَكُونُ سَخَاوَهُوَ لَوْ جَدَّ أَيْهَا الشُّكْرُ فَإِنَّهُ يَنْصَرُّ بِزَكَاةِ الْغُرَابِ
 فَتَحْتَرُّ بِالذَّمِّ فِي حَوَالِ الزُّبُرِ وَالْأَشْجَةِ فِي عَذْرِهَا فَيَزِيدُ كُوبَهُ سَعَةً شَوَابِطِهَا
 مِنْ أَنْجَلِ الْأَجْرِ تَعْلَافُ ثَلَاثَ عَشْرَ الْمَشْرِقِ دَلِيلُهَا فَرَسٌ لِيَعْلَمَ بِهِ]

ہے کہ نہ رسول نہ علی اللہ یہ اسم نے فرمایا بہت اضرک طواف کرنا ہے۔ اور بڑے صاحب اس طرح دوسرا فرمایا ہے کہ ماہی طوافی نسبت محدث ۱۰۰۰ دن ۱۰۰۰ ہزار بیت اللہ حریف بطوان کوئی روضہ شخص بہرہ بردن وہ ہرگز نہ کرے اس حدیث میں نہایت کڑھاف کے سے طہارت ضروری ہے۔

وہیے غفرلہ اور ہم غفرلہ کہتے ہیں کہ طواف ایک سبب لعلیہ ہوتا ہے یعنی تہ کے معلوم ہیں دوسرے کہ کھڑے کھڑے کے چاروں طرف گھومنا تو اس میں حدیث کی مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ میں بصرہ ہے کہ کھڑے کھڑے گا اور دوسرا دوسرے چاروں طرف غایتہ الامکن واحدہ اور زیادہ سے زیادہ طہارت واجب ہیں اس کو ترک کرے سے طواف میں نقصی ہو جائے گا جس کی فانی و مرانی سے کر لی پڑے گی طواف برائے میں و اس سے عبادہ دوسرے طوافوں میں تالی حدیث سے کرے گا

وہا زیادہ کو ہمہ سعۃ شوط اور اس پر مال طواف میں سات شوط اور مکر کی شرط کیا ہوا اور اس کی انتہا چار سو سے کرنے کی شرط و شایرہ دونوں خبر مشہور سے آت ہیں اور یہ اتفاق ہارتے

بیان لغت

کجک المصیق برآء، تقيت المصیق، ما کسہ، ما کسہ کوہ المصیق نے کہتے ہیں کہ سب سے پہلے ایسا کہ میر ہوئی حق۔ طواف بطول طواف و حوان و طول و اندکس دوسرے چاروں طرف گھومنا چکر لگانا۔ طواف بالسلامد ملکات پر پھر۔ طواف کسی پر کے اور گرد کر لگانا۔ چار کعبہ کے گرد گھومنے کو طواف کہتے ہیں و بعدت میں نے بیت پامد کیا ہو۔ لہذا میں اخذت الترغیل و حان یا الخلدت۔ حان مع اخذت، غری غری غری غری و غریب من متاہدہ نکا ہو۔ مکر کے سے صفت فاعل عابد اور غریبان مع ملک لم معنی نکا و غریب کے سے صفت فاعل غاریہ و غریب کے مع غریب و غایات عسی انک خیر و ان خیرہا فصیرا و انصرو و تحفرو و حنرو لولہ لڑکی کا درست ہوا یہاں مروی معنی کی ہوئی کہ انہم غریب ہونے ہیں طواف و حنرو و حنرو کی طواف سرخ ہے شوط پھر۔ نہادور۔

تشریح عبارات

عطف علیہ لولہ انہ۔ تاراع علیہ لولہ انک کی حدیث میں ہوئی ہو۔ انوار سطوط طیر و دوا طیر و اطیرہ سطوط ہے۔ اور سطوط علیہ یہ سطوط الطیر و سے مل کر بیان کا خال ہو۔ علی علی پہنے حاشائے مل کر حملہ غلیہ فرما ہوا۔

و تقویم ثالثہ اور لولہ لولہ انہ کے دوسرے مکر کی تیسری لولہ ہے غامض کا حکم تھا کہ وہ ذات خود واضح اور روشن ہونے کے وہ سے تیسری بیان پوشت کرنے کا امکان نہیں رکھتا

فَعَدَّ حَاتِنٌ وَصَحَّ بِهِمَا الْخَبِيَّةُ وَبِطَائِفَةٍ فَيَقُومُ أَنْ يَكُونَ رَجُلًا ثَانِيَةً تَحْرُمُ عَلَيْهِ
تَقْوِيَةُ الْإِنْتِبَاطِ بِطَائِفَةٍ أَتَتْهُ لَا تَأْتِيهِ لَهَا يَدٌ يَجْعَلُ جَمَاعَةً لَمْ يَكُنْ لَهُمْ أَنْ يَجْعَلُ
أَنْ يَكُونَ يَجْعَلُ حَاتِنٌ حَتَّى يَكُونَ رَجُلًا فِي هَذَا الْبَطْنِ مَوْجِبٌ لَمْ يَكُنْ لَدَيْهِ حَتَّى
فَلَمَّا نَوَيْتُكَ الشَّرْحَ بِمَا يَكُونُ جَدِيدُهُ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَهُوَ الْبَطْنُ أَتَتْهُ بَقِيَّةُ الْوَجْهِ
لَمْ يَكُنْ لَهَا وَهُوَ مَا دُونَ أَتَتْهُ لَأَوْلَى أَنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَا يَكُنْ لَهَا رَجُلًا ثَانِيَةً فَيَكُونُ لَهَا
بَلْ يَكُونُ الْأَوَّلُ يَجْعَلُ حَاتِنٌ

ترجمہ: شوہر انصاف دیکھتا ہے کہ عورت اس کے تفریق میں سے اسے خوب
کے مطابق مدت تفریق میں ملے گا جس سے یہ تفریق ہی ہوگی جس میں آئی اور ہمارے
میں کے ہیں انصاف کے نام سے ملے گا کہ عورت سے ہمارے اور اس میں سے ہمارے عورت کے طور پر دیکھ
سے فرما

وَمِنْ ذَلِكَ الْوَجْهِ مَا يَكُونُ حَتَّى يَكُونَ رَجُلًا ثَانِيَةً ۱۵۵ رَجُلًا ثَانِيَةً
تَحْلُفُ لَهَا عَسِيرٌ دَلِيلٌ مِنْ مَاتَ بِهِيَ الشَّيْءُ تَحْلُفُ لَهَا عَسِيرٌ مِنْ عَسِيرٍ يَكُونُ
مَقْدُورٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ جَمَاعَةٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ جَمَاعَةٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ
عَسِيرٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ جَمَاعَةٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ جَمَاعَةٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ
اِسْمُكَ عَسِيرٌ دَلِيلٌ مِنْ مَاتَ بِهِيَ الشَّيْءُ تَحْلُفُ لَهَا عَسِيرٌ مِنْ عَسِيرٍ يَكُونُ
رَجُلًا ثَانِيَةً كَمَا هِيَ جَمَاعَةٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ جَمَاعَةٌ بِهِيَ جَمَاعَةٌ كَمَا هِيَ

۱۵۵ اور اگر خدای تعالیٰ نے مرد و عورت میں تفریق کی ہے تو اس میں ایک عورت دیکھا جائے اور عورت نے
وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے
اور اس میں تفریق کے بعد ایک عورت اور ایک عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے
اس میں تفریق کے بعد ایک عورت اور ایک عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے
اس میں تفریق کے بعد ایک عورت اور ایک عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے
اس میں تفریق کے بعد ایک عورت اور ایک عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے

ترجمہ: اگر عورت نے ایک عورت کو دیکھا ہے تو اس میں تفریق کے بعد ایک عورت اور ایک عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے
اس میں تفریق کے بعد ایک عورت اور ایک عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے وہ عورت جو اس کے ساتھ ہے

کہ خاص حالت خود دانش ہوئے کی وجہ سے تھمیری باج کا اسکاٹ نہیں رکھتے پہلی تیس فرمیں مل خودی اور کا کہ
شرط کیا اعلیٰ و دار و فہد مشرعوں کا اعلیٰ و دار و فہد میں طوالت کی ضرورت کی ضرورت اعلیٰ و دار و فہد کے ہی ممکن
سے متعلق تھیں اس کے بعد اے و بی پادشاهوں کا خلق خاص کے درمیان حکم سے ہے خاص کا دوسرا حکم یہ
تھا کہ خاص اپنے مخصوص میں مفہوم دربار کو ملحق بنا دیا ہے جس کی خاص کے وسیع سمجھ میں آئے ہاں یہ بھی
طرح کی کہ اندر ادنیٰ نہیں کی جاسکتی مافی نے چار نظریوں کو بیان کیا اور جن میں پہلے میں ذکر کیے
چار نظریوں کے بعد جن نظریوں سے پہلے دریا یا میں جملہ معتزہ کے طور پر اس میں معنی کے دو اعتراضوں
کو دے جس میں ساتھی ان کے جواب میں بیان کرنا ہے۔

دوسرا شوہر پہلے شوہر کے لئے اس وقت ثابت کرنے والا ہے۔ یہ عقیدہ مسلمانوں کے لئے
 ہے اس پر اعتراض کیا ہے۔ مثلاً کہ اسے ہی شامی کا اعتراض ہے کہ ایک ختمہ بیان کرنا
 مرد کا ہے، تاکہ اعتراض واضح ہو جائے مقدمہ کی تفصیل یہ ہے۔ میں ہوں ہی شوہر ہے اپنی پوری
 زمین ملازمین دے دیں جو کہ نے حث گذارنے کے بعد دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا دوسرے
 خاتمہ کے علاج کے بعد عدالت کو اطلاع دیا، پہلے شوہر سے پہلے اس عدالت کے ساتھ عدالت
 کے بعد نکاح کر لیا سوال ہو گیا پہلا شوہر دوبارہ نکاح کرنے کے بعد میرا طلاق ۲ ختمہ ہو گیا جواب دیا
 میں پہلے شوہر سے ۲۰۰۰ روپیہ عیب لیا اور دوبارہ نکاح کے بعد میں طلاق سے نکاح کیسے کے
 بنے ہیں میرا شوہر مستقل میں ملازمین دے دیا کا قہ پہلے شوہر کو اطلاع دیا ہے ۱۰ عیب لیا اور دوبارہ
 مستقل میں کہ پہلا شوہر مستقل میں ملازمین دے دیا اس سے کہ میں آیا کہ دوسرے شوہر سے پہلے
 شوہر کے لئے عدالت کو زمرہ طلاق درجہ کر دیا ہے۔ دوسری عدالت سے کہ کیا میں نے میں کو میں
 سے کہ ملازمین دے دیں پہلے کہ طلاق دیا جو کہ دو ملازمین دی ہیں اس طلاق میں عدالت نے دوسرے
 شوہر سے نکاح کر لیا صراحہ کے بعد دوسرے شوہر سے طلاق دیا اور عدالت گذارنے کے بعد پہلے شوہر
 سے اس میں نکاح کر لیا اس صورت میں سوال کیا گیا پہلا شوہر مستقل میں ملازمین کا مختار ہو گیا اور
 طلاق میں دے دیا مسئلہ مرید اس طلاق کو کہے کا حضور ہو گیا ہم خود اور اس میں فرائض ہیں یہ ملا
 شوہر دوبارہ نکاح کرنے کے بعد ملازمین دے کا استحقاق رکھے گا جو کہ اس مرتبہ طلاق دینے وقت ملا
 روگنی حق خود سری مرتبہ ایک ہی طلاق دے سکے گا۔ وہ باقی رہی ہیں تو دوسرے کا مطلب یہ ہے کہ پہلے
 اگر ایک طلاق دیا تھا اور اس پر ملازمین دیں جو کہ حق ملازمین دے دیا تھیں پھر جب دوبارہ
 نکاح کرے گا تب پہلے کے ملازمین دوبارہ فرائض کو دے گا۔ وہ ملازمین رہتے ہی عدالت مختار ہو جائے گی۔
 طلاق الٹ دینے کا حق میں نہیں رکھے گا کہ دوسرے طلاق کو کہے دے گا ہے اور اگر پہلی مرتبہ
 دو ملازمین دی تھیں کہ ان میں حق دی ملازمین پر سنا دے ہوئی میں جہاں رہتی تھی پھر جب دوبارہ

کا ج کرے گا کہ پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حق رکھے گا دوسرے ملائقیں دے گا سنا ہے
 اس خطبہ میں کہنے کا کہ ان دونوں کو دے چکا ہے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف فرماتے
 ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ملائقیں دے کر بھی بلا شہرہ وارہ و نکاح کرے کہ بڑی حد تک ملائقیں دے
 کا قصد ہوگا جو ملائقیں انی ہو رہے ایک ملائقیں انی حویلا دو ملائقیں انی ہوں ان کا کوئی فائدہ نہیں
 کیا جائے گا بلکہ انی دھار لیں رہنے نہ ہو جائیں گی حضرت منجھیں نے جب میں فرماتے ہیں کہ دوسرا
 شہرہ صحت کو پہلے شہرہ کے لئے ایک حق انانیت ہے ہمارا حق صحت کے ساتھ حال کرنے والا ہے
 دوسرے شہرہ کے حکم کے بعد پہلے شہرہ سے نکاح کے درجہ و اجازت و صحت والی مائے گہ
 ہیں اجازت و صحت اجزا باقی نہیں ہوگی کہ کہا جاسکے کہ پہلی اجازت و صحت میں انی پہنچنے
 دے ملائقیں کے جوہر در معصوم کو کہی ہیں شہرہ مستعمل کیے کا حق رکھے گا جس ملائقیں اجازت
 در مستحق اجازت و صحت ہے۔ ان علت پہلے کی تمام ملائقیں کو نکاح دے گی یہ ہے ایک ملائقیں
 ہوا دو ملائقیں ہوں۔ یا دو ملائقیں مل جائیں۔ یہ نہ لگنا ایسا ہی ہے جیسے تین ملائقیں دے دے اسے
 کی صورت میں پہلا شہرہ وارہ و نکاح کرے جسے کہ حد اسی حدت کو اس سے مستحق تین ملائقیں دے
 کا مستحق ہو جائے۔ امام شافعی نے حضرت منجھیں کی رائے کو فلاں کی طرف منسوب کر کے چھوڑا
 کہ سب ہم کہتے ہیں کہ ہاں وہی دو خدا ہے نہ کہ معلوم و مستعان میں کے لئے دین یا نکاح
 اور نہ ہی نکاح ہے کہ وہ ہے منجھیں میں یہ وارہ و مفہوم کو قطعی ثابت ہے جسے حاصل کی برادر۔ اسے
 معلوم میں تو کوئی کماست نہیں ہے۔ بلکہ اس میں ہم دیکھ رہے ہیں آپ نے ذکر کیے ہیں حاصل کی ہود
 مفہوم میں نہ کیا ہے حالانکہ حاصل میں اجازت اور برادر حق میں ہے۔ برادر صحت میں کی دلیل اسے
 اب العرت کا وہاں ہے فان شغب ملائقیں کہن ہود حق تنج مدعا و دے نہ اب العرت
 دے ہیں اگر شہرہ کے یوں کہ طلاق ثابت ہوا تو یہ مطلقہ ثابت ان وقت تک شہرہ کے لئے
 طلاق۔ مگر جب تک کہ وہ اس سے شہرہ سے نکاح کرے۔ صحت ہو مطلقہ شہرہ کے لئے حرام
 ہے۔ حرام رہے جس سے کی ہوت اور اتحاد و شہرہ شہرہ سے نکاح کرے۔ دوسرے شہرہ سے
 نکاح کرنے کے بعد عورت طلاق۔ مگر قریب سب جو حاسن و عورت پہلے شہرہ کے لئے طلاق ہوا
 جائز ہو جائے گی یہاں شہرہ وارہ و شہرہ کے ملائقیں دے کے بعد نکاح کرے گا ہر ملائقیں پہلے
 میں اجازت میں حاسن تنجیم۔ یہ ہے حاسن حاصل مطلقہ۔ ایک معلوم اور مستعد میں کے لئے حق
 اور ملے گا یہاں حسی حاسن ہے۔ مگر یہی ثابت اور نہ تین ملائقیں کے بعد عورت شہرہ کہتے
 ملائقیں کہ یہاں تک کہ وہ اس سے شہرہ سے نکاح کرے معلوم ہوا کہ شہرہ سے نکاح کرنا
 عورت کے طلاق نہ رہے بلکہ اگر حرام رہے گا نکاح اور انصاف ہے اس سے کہ لگایا دوسرے
 شہرہ سے نکاح کرنا عورت کی اس جفا صحت کے لئے ثابت نہیں۔ انہاء در آخری ملائقیں تین ملائقیں

ام میں نفع و خس کو قبول کر لیا ہے اس لئے کہ ان کے دل ان کے گناہوں کی خاطر تھکے اور ان جیسا کہ فرمودے
کتاب پر فرماتا ہے، اتفاق ہو گیا ہے۔

وہودہ اللہ تعالیٰ کا نہ بدلے اور نہ حدیث جس طرح عبادۃ اللہ سے دل کے شرط ہو سب سے
دلالت کرتی ہے اس طرح شاعرۃ اللہ سے روحِ عالی کے عمل ہونے پر گواہی دیتا ہے۔

وہ اہل تشیع جیسے اسلام آباد اس نے کوٹھڑی میں بند کر دیا۔ دوسرے فرما دیجئے کہ یہ تو میری اہلی
رہنما ہے (کیا تو اس کے پاس لڑنا چاہتا ہے) آپ نے خود اس کا نظریہ شخصی جو منکد و گھمبیری
حسرت جم ہوا ہے، نہیں دیا، خود کے سختی میں یہ کہ کاتب پوشوں، درخت اولوں، زونہ کے
یہ علت ثابت تھی، یہ حالت ولی لڑ آئی تو ظہرت بھی حد دستفراش لڑ کر آئی۔

فادائیت جہذا، منہج محل جماعت کے لیے تعلیم اور جہاں اس شخص کے ساتھ مل کر تعلیمات پر مبنی جہاں پر حکومت مقرر تھی یعنی تین علاقوں میں صورت، توجہ حاصل، تھوڑے عرصے میں اور ملوں کی حالت والی صورت ہے تو میری اولیٰ اور مسلمانوں کی توجہ حاصل کرنا اور ملوں کی

بیان لغت رافضیوں پر یہ ہے۔ ذہبیوں کے ذہن پر قرآن مجید طبعی حُکمیت
شعائے کے ذہن پر کتب کو کائنات چھوڑنا۔ ہر رُحُوبِ الشَّوْءِ

[illegible]

تشریح عبادات | مٹ گئے حضرت شیخین کا طرف میں فقہی کا، کتاب کے اعراض کیا ہے، ان اہل کا جواب دے رہے ہیں، میں کہ عبادت محظوظ ہوجا

ثالثاً: معذرت، اسی لئے لازم قولہ عینی، فتم زواجاً حیدراً کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے شوہر کا وجود گھٹے شوہر کے لئے ہم عصر والی صورت سے عدل کیے جانے کی ضرورت نہیں ہے۔

شکوک و خوجا خبیث سے طمان ثابت کر کے والہات ہیں کہتے : تو آپ کا معنی گمان ہے نصیبیہ ہے۔ رعایا کی محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا : اللہ کے

رسول، مجھے یہاں تک نہیں دیا تھا، میں نے عبد الرحمن کی زیر سے نکاح کر لیا لیکن وہ آمد
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرماؤں کی تعمیل کے لیے اس پر اس کا جانتا ہوا بیٹا،

کہا، کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تک تم جہاد میں بن زبیر کی شہد کا شعلہ سامنے نہ رکھو، میں تم کو جہاد میں نہیں بھیجتا۔

تبدیل سے حرارت کی منت، درجہ کی سطح اس کی طرف اشارہ کی گیا اس حدیث میں اور جسے بالکل

ہو جاتا ہے۔ جو دوسرے شوہر سے نکاح و جراح کے بعد طلاق پا کر پہلے عاوان کے نکاح میں آنے سے
 علت پیدا ہوئی یعنی یہ صورت پہلے شوہر کے لئے قطعی حلال ہو گئی۔ اور پہلے شوہر سے پہلے طلاق دے کر
 دوسرے سے نکاح ہوا ہے۔ گاہ پہلے شوہر کے لئے طلاق دیا جاتا تھا جس میں طلاق کے بعد صحت
 نہ تھی نیز رہی تھی۔ عاوان صحت جس میں طلاق ہو جاتی تھی کہ صحت انقضیٰ ہوا تو دوبارہ اولیٰ مسئلہ
 اور فی طلاق پیدا ہوا ہے کہ طلاق پہلے شوہر پر کیا بار و طلاق دینے میں طلاق نہیں دیتا تو صحت شوہر
 کے لئے طلاق رہتی ہے یا انقضیٰ اور دوسری علت ہے جو کہ طلاق ہے کہ کوئی طلاق دے کر کہیں
 ایک بار طلاق کے بعد صورت دوسرے شوہر سے نکاح کرتا ہے اس صحت میں طلاق دلی کی کوئی
 پہلے شوہر سے نکاح ہو کر رہا نہیں کیا تھا ایک بار و طلاق نہیں دیتی تھی۔ اور ایک بار طلاق دے کر دوسرے
 شوہر سے نکاح کر لیا ہے کہ عاوان دوسرے شوہر اس ناقص اور احمق کی طلاق دے کر نکاح کر لیا اور پھر دوبارہ
 دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا۔ اور یہ صورت میں پہلے شوہر کے لئے صحت صحت شوہر سے
 شوہر کے لئے طلاق کو دوسرے شوہر میں نکاح کیا عاوان کو صحت جو کہ طلاق دے کر ایک بار
 طلاق کی صحت میں صحت کہ پہلے شوہر کے لئے صحت صحت میں طلاق دے کر دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا
 جن کو نکاح کر دے گا کہ جو کسی شوہر سے نکاح کر لیا تو نکاح کر لیا اس لئے ہے کہ ایک بار و طلاق دے کر
 اس مسئلہ میں دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا تو شوہر کے لئے صحت کو نکاح کر لیا۔ عاوان کو صحت دلی
 عاوان دے کر صحت میں دوسرے شوہر سے پہلے شوہر کے لئے صحت کو نکاح کر لیا۔ عاوان کو صحت دلی
 صحت میں طلاق اور جو دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا۔ عاوان کو صحت دلی و طلاق دے کر صحت
 میں طلاق اور عاوان سے دستبردار ہو گئے

مَنْ قَاتَلَ الْمُشْرِكَ وَبَطَلَ لَابُ الْبَيْعَةِ عَنِ الْمُسْلِمِ بِغَيْرِهِ خَرَّ لَا بِغَيْرِهِ مَقْتُولًا
 وَهَذَا بِمَنْ جَوَابُ سَوَّلَ مُقَدِّمٌ بِرَبِّهِ عَنِ جَانِبِ اللَّهِ فِي ۱۰ وَبَطَلَ لَابُ الْبَيْعَةِ
 بِمَا لَا يَدْرِيهِ مِنْ تَهْلِيهِ مُقَدِّمٌ وَفِي أَنَّ الْكُفْرَ إِذَا تَقَيَّ سَمَاءُ بَيْنَ أَحَدٍ وَبَطَلَ يَدُهُ
 يَنْهَا فَاتٌ عَنْ الْمَرْبُورِ مَوْجُودٌ فِي بَيْنِ الْمَسَارِقِ بِرَدِّهِ الْمَالِ بِالْإِثْمَانِ دَيْنَ كَقَائِ
 هَابًا سَعْدًا أَوْ فِي تَحْبِيبِ الْفَتَى حَبِيبَةً سَوَاءً خَلَقَ مِنْهُ وَاسْتَهْلَكَ وَجَسَدُ
 أَجْزَ حَيْثُ لَمْ يَحْبَلْ لَصْرَانِ نَظَرًا أَلَا هَذَا لَا مَسْئَلَةَ فِي بَيْنَ يَدِهِ وَبَطَلَ لِأَنَّهُ جَنَنْ
 لَمْ يَكُنْ أَسْرَفًا يَنْطَلِقُ مِنْ أَسْرَفِهِ عَصَمَةُ الْمَالِ أَسْرَفَ مِنْ بَيْنِ الْمَالِ حَقَّ
 بَعِيَّتِي حَقُّهُ مِنْ حَبْلَةٍ مَالًا يَنْفَرُ وَتَحْوِلُ وَهَمَّتْ لَهَا دَيْنُ تَعَانٍ وَهُوَ مَسْتَفِينٌ

عَنْ هَذَا آيَاتٍ وَأَمَّا يَجِبُ تَرْجِيْهِ إِذَا كَانَ مُوجُودٌ بِأَنَّهُ مُؤَيَّدٌ بِمَلَكَةٍ وَتَرْتِيبُ
عِصْمَةِ قُلُوبِ عَائِمَةِ الصُّلَوحِ قَسَمًا يَوْجُوبُ فِيهِ الْمَالُ وَالْإِغْيَا فِي الْمَشْرِقِ فَلَمَّا يَكْتُمُ
غَنَائِمَهُ وَأَعْرَضَ عَلَيْهِ الَّذِي يَجِبُ بِأَنَّ التَّصَرُّفَ عَلَيْهِ فِي هَذَا الْبَابِ هُوَ قَوْلُ مُعَاوِيَةَ
وَأَسْبَغَ قَدْ فَاسْتَرْفَى فَتَطْعَمُوا النَّبِيَّ وَفِيهَا جَزَاءٌ يَكْتَسِبُ وَلَا تَقْطَعُ نَفْسًا مَرَّتَ
وَضَعُ الْمَشْرِقِ مَعْنُومٌ وَهُوَ إِذْ نَشَأَ مِنَ الرُّسُلِ وَرَأَى لَاحَةً لَهُ عَنْ مَخْرَجِ الْعِصْمَةِ
عَنِ الْمَالِ فِي نَدَى تَعَالَى لَقَوْلِ سَيِّدِ الْإِسْلَامِ الْعِصْمَةِ زِيَادَةُ عَنْ حَاضِرِ الْمَلِكِ
وَأَجَابَ الْمُصَنِّفُ عَرِيجِيَّ بِأَنَّ حَقِيقَةَ رَجَاءِ اللَّهِ تَعَالَى بِأَنَّ سَيِّدَ الْإِسْلَامِ الْعِصْمَةِ فِي
الْمَالِ الْمَسْرُوقِ وَارْتِبَا مِنْ الْمَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَمَّا سَيِّدُهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى جَزَاءُ مِمَّا
كُفِّرَ عَنْهُ لَا يَنْقُصُهُ وَلَا يَنْفَعُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْخَيْرَ زَادَ أَوْ قَمَ مَطْلُفًا فِي مَخْرَجِ الْعِصْمَةِ
بِزِيَادَةِ مَا يَجِبُ خَدَّيْهِ تَعَالَى وَإِنَّمَا يَكُونُ خَدَّيْهِ تَعَالَى إِذَا دُعِيَ الْعِصْمَةُ الْجَلِيلَةُ
فِي عَقْمَتِهِ وَفِي عَقْمِهِ وَذَلِكَ فَقَدْ تَرْتِيبُ جَزَاءُ جَزَاءً كَامِلًا وَهُوَ أَكْثَرُ مَا
يُجَازَى إِلَى عَمَلِ الْمَالِ غَايَتُهُ أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْمَلِكُ مُؤَيَّدًا فِي يَدِهِ كَمَا بَرَزَ إِلَيْهِ بِالْجَلِيلِ الْمُسْتَعِ
وَرَأَى حَرِيصًا يَحْتَفِظُ كَيْفَ يَمْدُ عَلَى الْمَلِكِ فَتَطْعَمُ هُوَ كَابِ يَهْدِي إِلَى يَدِهِ وَلَا يَنْفَعُهُ
إِلَّا حَرَمُهُ أَخْرَجَ يَجِبُ الْعَمَلُ هَذَا مَبْدُودًا كَرْتُهُ فِي التَّصَرُّفِ الْخَصِيرِ وَكَذَلِكَ

ترجمہ ثورال مصنف د جلالہ حصہ صا سرف بقولہ جزاء ذمہ لہ فاعلموا فاعلموا بجزائ
لہ دوسرا جزاء در گناہ ال سرف سے صحت ۱۲ علی ہر اسم جہ سے آیت کہتے
میں فاعلموا سے آیت میں کہتے ۔

یہ حالت بھی ایسے سوان ممدوں کا جواب ہے جہاں فاعلموا کی طرف سے ہم پر ہوا ہے۔ سوال ہے کہ
گرمی نہ ہو ایک ضرور بطور تہیہ بیان کر کہ خود قصہ اردو یہ ہے کہ جب جو کہ شخص کا کوئی چیز ہوتی
اور اس میں جس کا ہاتھ بھی کات دیا گیا تو اگر کسی مسوق جو کہے پاس موجود تھی تو اس کا حق ایک کو
ایس کر دے گا کہ اگر وہ پاک ہو گئی ہے تو امام شافعی کے نزدیک اس کا تادان واجب ہے علم ہر
کوئی ہر ایمان جو کہ پاک کر دے وہ وہاں حقیقتہً واجب اور ہم حقیقتہً کے نزدیک گنہگار
واجب نہیں مگر استہدک و فی صحت کے ایک قول کے مطابق

مرد و اسیان نہ دیکھائی سے، ان بود بخود خدا و خداوندی کے واسطے کہ وہ عیض سے کہ جس سے اسے
دیتے ہیں امام صاحب فرماتے ہیں، ان خدا و خالق پروردگار کی صورت میں جو پروردگار و خدا واجب
اور مردی ہیں سو گناہیں، ان خدا و خالق پروردگار سے دیکھ سنا بی خود کے اور سے ان کے کہ جو کہ
ساقط کر دے گا اس سے کوئی مرد گناہیں کہ انی خود بخود خدا اور خالق پروردگار سے خدا و خالق
وہ دیکھائی ان خدا و خالق پروردگار کی صورت میں، ان و خدا و خدا پروردگار واجب نہیں ہوتا؟
یہاں مال جہات خود خالق پروردگار سے اسے خالق کیا، انصاف خدا واجب، ہونے کی دہر خالق میں
فرماتے ہیں پروردگار کی کفایت کرتا ہے تو چرک کرے سے در ساقط نہیں ہوتا ہے گئے یا نہ گئے
اس کے تحفظ کی ضرورت ان کے ایک کے اور سے ختم ہوئی ہے لیکن جو کہ تحفظ کی و مرداری الہی
وصف ہے اس لئے، ایک کے اور سے تحفظ کی و مرداری ختم ہونے کے بعد اشرف العزت کی عصمت
اور ان کے تحفظ کی ضرورت میں منصف ہوتا ہے، اب ہر مال ایک کے حق میں کوئی نقص
نہیں رکھتا چاہا جو ان ایک کے لئے ان پروردگار کے مانے میں چاہا ہے ان کی کوئی قیمت میں
چوٹی اور ان کے تحفظ کی و مرداری اشرف العزت کے لئے ان میں منصف ہوتا ہے، یہی جو کہ چوٹی کے
بعد، اشرف العزت کی جس کے تحفظ کے لئے ضرورت ہے، در ضابطہ و ادب تحفظ کی و مرداری اشرف
واجب ہونے کے ایک کے اور سے، ان کے تحفظ کی و مرداری تحفظ میں ہے اس لئے ایک کو اول و خدا
والے کا کوئی جو نہ نہیں ہے، لہذا اشرف العزت کے در میں، ان کے تحفظ کی و مرداری منصف چوٹی
حق سمائے اشرف العزت، ان پرستی و تات ہونے کو چرک و مجبور کیا ہونے وہ افتخار کو
مال کا ادب و خدا و خدا سے لیکن اشرف العزت کو خدا و خدا و خدا سے تصور میں ہے و مردوت
سموہ بن ہوگا کہ اشرف العزت سے نہ ہوتا ہے، ان میں کی ضرورت ہے، وہ ان و خدا و خدا سے نہیں،
واجب ہوگا کہ ان خدا و خدا سے کی ضرورت میں چوٹی کو چرک و مجبور کیا ہونے وہ افتخار کو
سموہ، ان کو خدا و خدا و خدا کے لئے ہوگا۔

فانما یحبہ لہ و لہ، فاضل مشدداً یہاں سے ایک سال کا خوب دے رہے ہیں مولا
ہوتا ہے کہ چرک و خدا، ایک کے حق میں جب ان چیزوں میں شاکر ہو گیا، ان کی کوئی قیمت نہیں ہوتی
اور ان کے تحفظ کی و مرداری، ایک کے اور سے ختم ہوگا، اشرف العزت کے در میں منصف چوٹی کو
جو کہ فیض میں ان کے موجود ہونے کی صورت میں چوٹی پر واجب نہیں ہوتا چاہئے کہ وہ چرک و خدا
ایک کو داپس کر دے، حالانکہ ان موجود ہونے کی صورت میں چوٹی کے اور سے ایک کو داپس کرنا چاہئے
تو دیا جاتا ہے، مشدداً سے ان کا خوب دیا ہے، شکر جاب، لیکن ہے، اس سے جواب سے پہلے
ایک خود وہی میں دیکھ ضروری ہے، وہی ہوتا ہے، ان میں در وصف میں ایک ایک راہ حق و دوسرا

صحت میں ہلکے نمط کی دردوری کھانسی یا ملکیت کو صوری اور طبعی دفع کہہ لیں اور صحت
 و نمط کو صوری اور طبعی دفع کہنے میں ملکیت الہک کا دفع ہے ملکیت کا صحت ہے قدرت
 قدرت کا درجہ صحت ہے قدرت کا ملک ہے جسے ناپری اور صوری قدرت حاصل ہے اور صحت
 و نمط ال کی صحت ہے صحت اور نمط کا صحت ہے ال کا ملک کے علاوہ درجہ کے
 میں جرم ہوا جن ملک کے علاوہ درجہ کوئی میں ال میں تصرف و رد دینے کا جملہ و نمط میں ہر
 جرم میں جرمی کا عمل صحت پر جرمی اثر گزار ہوتا ہے وہ صحت و نمط سے جرم کو عمل ملکیت
 نہیں ہے اب دیکھ جائے گا جو جرمی کے وقت کیا چیز متعلق ہوتی ہے یعنی غریبت کے کسی جرم
 کا متعلق ہوا بہتر اس ہے کہ سلسلے میں جو کرنے سے معلوم ہوا کہ ملکیت مال کے ملک سے
 ختم ہو کر جس طرح متعلق میں ہوتی ہے ال کی صحت اور نمط کے ملک کے درجہ سے ختم ہو کر اس کے
 درجہ متعلق ہوا ملکیت کے متعلق نہ ہونے اور صحت و نمط کے متعلق ہونے کو مثال سے
 سمجھئے مثلاً جب شرب میں ہونے کو شیر سے جرم ملکیت الی رتج ہے جس میں لیرے کا جرم ملک سے
 شراب بنا ہوا شیر اس کا نمونہ رہے گا یہی شراب میں تبدیل ہونے والا ہے شیر الی صحت اپنا
 نمط کو ملے گا ملک کے سے معلوم جس رہے گا کہ شرب کی صحت اور ال کا نمط شراب
 رب لغت کے در متعلق ہوا لیرے سے معلوم ہوا ملکیت متعلق میں ہوتی ہے صحت و نمط متعلق
 ہونے میں ملکیت ملک کے سے الی رتج ہے اگر صحت و نمط کی درجہ الی ملک سے الی
 مال سے اور جرم کے میں جرمی ہونے ال کو مال کی ملکیت کے الی ہے در متعلق ہونے
 کی وجہ سے ملک کو اس میں کرنا پڑا ہے صحت و نمط کا دلپس ال سے کوئی تعلق نہیں بنا
 اب شارع کی عبارت کو عمل کر لیتے ہیں جب جرم کے فیض میں جو خود ہونے سے ملک کو و پس
 کرنا میں لے لیا جب ہے کہ اس سے ملک کی ملکیت اصل در ختم نہیں ہوتی تھی اگرچہ اس سے
 اس کی صحت و نمط کے نمط کی دردوری مال اور متعلق ہو چکی تھی اس کی ہر صورت میں ملک
 کی ملکیت کے الی رہنے کا تقاضا ہو کہتے ہوئے کہنے کہا اگر مسروق الی جرم کے فیض میں جو خود
 ہے تو جو لیا اسے ملک کو اس میں کہتے اور معنی داخل ہیں ملک کے درجہ سے ال کی صحت و
 نمط کی دردوری کے الی ذی ہے بلکہ اصل و صحت جو کہ شراب لغت کی درجہ میں متعلق
 ہو جائے گا در نظر رکھتے ہوئے کہ جب مسروق الی جرم کے فیض میں جو خود ہو جائے وہ
 ال اور درجہ بن کر جو خود ہو جائے کہہ کر دیکھئے کہ درجہ سے جو خود ہو جائے وہ خود ہو جائے کہ در
 ملک کے ال کا صحت و نمط ان کو اگر صاحب نہیں ہوگا۔

واحد صحت علیہ انشائیہ انشائیہ میں مامٹ لکھنے پر لکھنے ہوئے الی

سے عصمت اور تحفظ کی دہر دہری کے سوخت ہو جائے اور اس کے اقدرب رب اعظم کے دہریہ منقلب ہو جائے کہ تیس احباب کو عطا کیا گیا ہے جو تیس عراض کی، دربار کی عبادت مطلقہ اور عبادت کے مطلقہ جزاء و بقولہ فاقطعہا چوری کی گئی ہوئے مال سے تحفظ کی دہر دہری کا باطل و سوخت ہو جائے اور شرب الخمر کے قرآن جزاء سے ثابت کیا گیا، انہر علی ثناء کے قرآن فاقطعہا سے ثابت ہیں کیا ثبات حق کے اعراض کا جواب ہے، اعراض اور جواب کی غفلت یہ ہے۔

ساتھ لکھتے ہیں چوری کے سلسلے میں مصلوب علیہ اور دہر دہری جرات میں نکالی گئی۔
والسارق والسارقة فاقطعوا بدھما حیوا یا ممیتا۔ درجہ کی کرنے والے مرد اور جوئی کرنے والی عصمت کے ہتھ نم ان دونوں کی کٹائی کی سزا (دوسری میں نکالت ڈالو) ہے معلوم ہوا میں قطع کا حکم، ایک ہر نامعصر سے عاف ٹپکا رہا ہے، قطع ایک خاص خطبے اس کی دفع اور عین مسموم و متعارف معنی کے لئے کی گئی ہے قطع کا مترادف معنی کسی چیز سے جدا کرنا ہے قطع کا معنی، جس متذکرہ اب کی عصمت اور تحفظ کی دہر دہری سوخت و مل ہو کر اقدرب امرت کے دہر میں منتقل ہو گئی ہے، درمال میں مالک کے تحفظ کی دہر دہری، فی سب سے ہا انا کہا جا سکتا ہے کہ قطع بھی نہ کٹے میں عصمت و تحفظ کا اندر کیا گیا ہے کہ لئے کیا تھا کٹے کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ جو ہے عصمت و تحفظ کی دہر دہری کی بہرہ منی کی در اسے تار آ کر کٹا نہیں قطع یعنی اس کا کٹے کو، کٹے کا کٹے سے پہلے بہت و خود دل کی عصمت اور تحفظ کی دہر دہری کو اصل و سوخت کہے دیا کہ کتاب شرب کے خاص فاقطعہا جزاء و بقولہ فاقطعہا سے جسے ہمتے مال سے قطع کے درجہ عصمت و تحفظ کی دہر دہری مطلق و سوخت کہے کہ صرف خود ہی میں ہا چلے جس کا اصول نے نکار کیا تھا، کہو کہ ان کے ذمہ دہر دہری کی راستی میں لےئے یا خود واحد کے ذمہ دہر دہری کے مل کا متذکرہ اور سب میں تھا

اقتی علی الزمری و علیہ میر عمر کی طرف متعلق، کے عراض کا جواب دیتے ہوئے فرمایا، ہم نے چوری کی گئی ہوئے اس کی عصمت اور سب کے تحفظ کی دہر دہری قطع کے درجہ مالک سے سوخت و اصل کر کے شرب حرث کے دہر میں منتقل نہیں کیا، کہ اب کا عراض پر رکھ طرف منتقل ہو سیکے کہ ہے عصمت و تحفظ کی دہر دہری ایک دوسرے خاص سے مطلق و سوخت کی ہے جواب کے میں کردہ خاص بھی قطع سے منتقل ہے خاص سے ہے عصمت و تحفظ کو سوخت و اصل کر کے میں وہ جزاء، خاص صاحب ہے فاقطعہا ہیں ہم حرام سے مال کی عصمت اور تحفظ کی دہر دہری دہر دہری سے باطل و سوخت ٹپکتے ہیں بلی و جہ ہے کہ

جواب میں درودِ ادا خواہ کسی تیرہ دس کے پیر بھی ملحق رہ کر کہ جائے وہ بھی ایسی جگہ سونٹوں کی صفوں
میں سے ہو اور اگر چہ چاند کے من کے خلیے میں اور خواہ کسی چوتھ یا پھر چوتھ اور اسلوا کوئی
ہے خواہ شہب الیقین ہی کا حق ہی سنی ہے جسی اندر ختم الیہ جہر لہذا ہند کے اعتبار سے اس کی اصلاح
ہذا دیے داسر کی کتاب کے کئی اصلاحاتی جوا (مکمل بدلہ) دیا اس میں کاغذ ہے و فوری قیام گاہ
نئی دہلی آخرت کو اس لئے درالجزا اور وہ کنگہ بچے میں کہ اندر وہ عزت و باں میں نہایت دیے
اور جب یہ تسلیم ہو چکا کہ ہند کا نام اس میں اندر وہ عزت کا حق ہے تو یہ بھی جائز ہے گا کہ جی کے
حرم کی اندر وہ عزت کے حق پر برائی جائے تاکہ وہ شہب الیقین کی عزت کا سنی ہو سکے۔ اور جو
اندر ختم کا حق ہی بدلت ہے کی جب ہم کا نشانہ اندر ختم کی عظمت اور اس کے ختم کی ذمہ داری
نہ رہی ہو، خود کو شہب الیقین کی عزت کے خواہات کہنے کے لئے ضروری تھا کہ اس کی عظمت اور عظمت کی
دردی حرم کا حق ہی جہر کی کتاب کہنے سے وہاں پشمال کے ایک سے اندر اس کی عظمت
میں لعلی دستقل کر دی گئے تاکہ ہونے کے حرم کی اندر وہ شہب الیقین کے خاص اور خاص حق میں
عظمت و خطا پر چلے جس کے نتیجے میں سعادت کی عزت کا بیج سونٹوں میں سنی میں جائے اور عظمت
عزالت کا عظمت حق میں ایک خواہ وہ اندر ہی ہو کی عزت و راز ہو کی تو ہونے میں مال کے ایک
یعنی اسے ان کی اور کیا بھی ہو مال کے خطا کی دردی و عظمت کے اندر وہ شہب الیقین کے دست
میں سنی جو مانے کے بعد ایک کامل شخص اس طرح نے قیمت سنی ہوئی میں طرح شہب الیقین
ماننے کے بعد اپنے غم و در پی قیمت کو بچا ہے جب تک کی عظمت و خطا کا حق سنی ہو گیا تو مال
کی عظمت و عظمت کی عزت خواہ کہنے ہونے سوخت و مال ہو گئی وہ شہب الیقین کے حق عظمت
و مال کے حق خطا کی اندر ختم کی ہم ہو گئی اب جو کی ہوئی و مال کا حرم نہایت شہب الیقین
کہ وہ اندر وہ عزت کے خاص و خاص عظمت و خطا کے ختم کی حرم میں رہے اور جب وہ
میں ختم سے اس کا حرم رہتا ہے تو اس کی عزت اور اس کا مال ایک مکمل ہو۔ اور جو مال
شکل میں وہ دنا ہوا ہے یہاں جو کی کے حرم کے مال کا مال اور اس کی عزت و خطا ہو گئی
حس سے معلوم ہو کہ قطع یہ میں ہاتھ کاٹ دیا ہو اور احد ہے لہذا ہند کے لئے کہ جس کو
دعوت میں آئے گی۔ یہی لکھا گیا ہے کہ ہند کا حق کے حرم و اس میں ہو گا
یاد رکھئے شہب الیقین و ہند و مال کی عظمت کا مال حق و مال ایک جائز میں سے
ہے عظمت اور خطا اس لئے مال حق ہے کہ اندر کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں اور خطا اس لئے
واجب ہیں کہ عظمت ہند کے حق ہو کر مال میں رہتی، معلوم ہوا کہ عظمت کا مال و عظمت
یکے اعتبار پر ہے۔ در فضائل کا واجب ہو، عظمت کے مال نہ رہے، یہ ہے

خاتمہ غایت راہ راستے میں کہ ہاتھ کاٹنے کی صورت میں ہل سوجھہ ہر نوعی موانع صاحب ہیں ہوتا
کیونکہ ہل کی صورت الی میں رہتی ہاتھ کاٹنے کی صورت میں ال سوجھہ ہر نوعی موانع الی رہتا ہے کیونکہ
صورت دہرہ ہل ایک نہ نکتہ سرکب الی رہتی ہے اس لئے جہاں الگ کو وہیں کہے گا۔
وظیفہ حوی ۱۰ خزائے درجہ ہل کی صفت اور نقص کی درجہ ہل کی صحت و ماضی خبرنے کی
دوسری درجہ ہے کہ خزائے کھانہ کافی ہونے کے معنی میں آتا ہے کافی سے لایموم یہ ہے کہ جو ہر کالی حوی
ہے وہ اپنے اسرار دوسری چیزوں کی طرف رخ کرنے سے بے نیاز کہے گا جس میں کوہ پر اسرار صحت
کے درجہ مطلقاً یہ ہے جہاں جہاں ہل کا مطلب ہوگا مہر و فضل کے ہاتھ کاٹ دیا جائے
وہاں کی کرنا کہ سر دہرہ کے لئے کافی ہے اس کے بعد کسی اور چیز میں صحت یا در کی صحت جس
رہ جائے گی جب حوی کھانے کے معنی میں لے کے پیشے میں منہم یہ ملک قریباً ہاتھ کاٹ دینا چاہئے کہ
حرم کیا جائے دوسرے لئے کالی ہوگا ہاتھ کاٹ دینا ہی دوسری کسی میں سلاہ ماضی سے بے نیاز کہے گا
اس لئے کہ کھانے کے بعد سال سرور ہو جہاں ہونے کی صورت میں جو ہر صحت و ہل کی صحت کے کارکن
سبب ہیں بلکہ اس لئے کہ جو انے ہونے ملک کے وجود ہونے کی شکل میں ہاتھ کاٹنے کے بعد ہل
کا تاوان ہر ڈیڑہ کر جائے کہ ہاتھ کاٹ دینا چاہئے کہ اس میں جو ہل کا کھانے کے بعد ہل کی شکل میں دوسری
وہ کی طرف رخ کیا جائے گا لہذا یہ بھی نہیں ہے کیونکہ جب قطع عمل ہو رہا ہو ماضی یا یا یا ہر
یا دوسری کی صورت میں کیا رہی کہ صحت واجب کہے گا حوی کی صورت دوسرے ہل کی صورت
صحت کیا جائے حوی کے لئے سے پیشہ ہر حال کی صحت اور نقص کی حدود الی اس وقت
کے درجہ میں شکل ہر حال میں ہل چوری نہ کے حق میں ماضی ہل کی صحت و نقص جب ہل کی صحت
منفصل ہونے کا ایک کی صحت اور نقص کی درجہ حوی کہ عرفہ نہ تھا الی کی صحت و نقص کہ
دوسری الی درجہ اب یہ حوی جو صحت اس کے حق میں ماضی ہل کی صحت اور نقص کی حدود الی اس وقت
صحت کے کیا تھا اس میں شکل حوی کی صحت اور نقص کی حدود الی اس وقت
ماہر جہاں ہل میں ہل چوری کی صحت اور نقص کی حدود الی اس وقت
منفصل ہونے کا ایک کی صحت اور نقص کی درجہ حوی کہ عرفہ نہ تھا الی کی صحت و نقص کہ
حق الی میں تھا اس لئے کہ صحت و نقص کی حدود الی اس وقت
نقص کی صورت میں ہل سے ہل کی صحت اور نقص کی حدود الی اس وقت
کالی ہو گئی اب کسی اور جہاں کی صورت نہیں رہی۔

ہذا نصہ ۱۰ ماضی حوی راہ راستے میں صحت و نقص کے ماضی و صحت ہونے کے سبب
میں ہونے جو کچھ ہل کی ہے کہ ہل کی اسی صورت میں صحت اور نقص کی حدود الی اس وقت

داعیہ کے متعلقی کا تعلق / ایسے متعلقی / متعلقی کے متعلقی

وہ علاقہ جس کا نام معلوم نہ ہو اور جس قول کا مستند نصیحت کوئی ملحق نہیں ہے، لہذا اس پر رائے

سویہ جوں گے کہ درترب طلاق دینے کے بعد شروع کرنے اساک، المعروف بابائے اقصیٰ طہان

بیکر کہے کہ ان سرور میں دیکر جھٹکا رہا کرتے۔ اس اگر شور ہے تو میری قیادت میں وہ کوڑھیں دی ان میں سے

محقق واقعہ گردی کا جو جس کے بعد محنت کے لئے حوالہ دہ ہوگی یہ علم کے پادشاہ کا علامہ ہے

تفسیر احمد کی جہاں کی تفصیلات دیکھیں

۱۔ اولیٰ متاخر خاتم ایا کے عروج و زوال، صحت و صیور خانیغہ سے اہل حقہ حذیم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمَرْءُ رَدَّهَا مَطْرُومٌ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا قَالَ بَعْضُ الْأَصْحَاءِ وَكَرِهَ الْقَوْمُ أَنْ يَكُونَ فِيهِمْ مَنْ يَتَّبِعُ تَوْبَهُ

معاملہ مسخ کر دیا۔ قصہ یہ تھا کہ ہم نے دیکھا کہ منہوت پر اچھائی سڑج سننے کی روئے جو فاکو طلاق

یہ، متراح اسمے شرم العظم، اور دروینا چھوڑ دیا اعتنا نیکی کر، کہہ کر اچھی طرح کرنا،

حسن، عابدی، اور عائشہ ممتاز مل کر رہا، حسن مانو، فرین ہیں، مروت دیرگاہی

کاملوک دیر آذ، خات، بخات، خوف، آذ، خوف، زده، بوز، پیک، اقامت سے

افترتھو دواۓ شربِ طہرت کے فوائد و کام و درم رکھا، میں تیار ہجئے برپا خان

گناہ برائے میں لاکھت مع غفلت تم پر کون گناہ نہیں، اسدی پہ ندیہ دینا سنے میں قدرت

انہوں نے نفسہ میں روح کو موت سے الگ کر کے، کھنڈوں میں لے کر باطنیت کے ایوانے کر چھڑکا دیا۔

عالمی کر۔ خرد و ف۔ مورو۔ قدرت و الامور خرد و مال طہ کھی مورو۔ کھی لوتے ہیں۔ برون

کامیابی کے لئے یہ نکتہ اہم ہے کہ ہم اپنا وقت صحیح طریقے سے استعمال کریں۔

مفت بہ اعلیٰ معیار کے محکمہ تعلیم کے تحت ہے۔

قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ: لیتہ فی اوصیاء یستلزم بیان رحمۃ اللہ علیہ علیہ وسلم ہے

۱۔ اگرچہ اس کا لے کرلے گا، جس میں کہ وہ یہاں سے جاتا ہے اور

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ ساتھ چلے گئے۔

جنت اور سسما د

شجر عمارات ری سالی ماہ کی کئی صد علامتوں کے طور پر اسٹوری

وعدہ اصول کو جواب سمجھ بیان کیا ہے اس کے بعد خاص کے ٹکڑے منسلک نظر فرمائیے

کئے، اطلاع کے تحت اس نے مذکورہ نمکوں کی مقدار سے مسدود فیغ خاص کے حکم سے غلٹی، درشتہ یا بجوز حرج

උපකරණයාලයේ සහ සම්පත් සම්පන්නතාවය සම්බන්ධයෙන් සමාජයේ ස්ථරයන් අතර ඇති වෙනස්කම්

رہی تھی (دیکھو) وہ سب، بعد زلی زحمت کو، حسن سلوک کے ساتھ رکھ لیا، ابھی طرح سے
سکلی جو پر چھوڑ دیا ہے، درجہ کچھ ہے عورتوں کو دے دیا ہے، نہ رہے ہے اس سے کچھ لینا مار
نہیں مگر غصہ کر رہی ہوئی کو، دلشہ ہو کہ شہربہ عورت کے تو نہیں پر ٹھیک ٹھیک نہ رہیں گے
یہ اگر نہیں، دیتے ہو کہ یہاں بروی دونوں شہربہ، انھیں کے ٹھیک پر راست علی نہیں کر سکیں گے
تو عورت اگر حسین اللہ دے کر بھوت دے تو یہاں بروی پر کوئی گناہ نہیں، یہ پندربہ عورت کے تو نہیں و
میں میں تم بھی مت بھولو اگر جو کہ ان شہربہ عورت کی میں بھولیں گے، ابھی عالم رہا، پھر
اگر شوہر اس عورت کو تیسری، رطقی دیا تو عورت شوہر کے لئے اس وقت تک حلال نہیں جب
تک وہ اس شوہر کے علاوہ دوسرے سے نہ نکلتے۔

احسان کہتے ہیں کہ سب عزت کے یہاں دو درجہ طوائف بیان کی ہیں، پہلا طوائف شرعیہ سے
بھی مراد ہے، اشدوب، عزت منار ہے، میں کر رہی طوائف دو ہیں، دو سے زیادہ طوائف ہیں پر نہیں، اب
یہاں کہنے کو طوائف شریعت نے مقرر کیا ہے ایک کے بعد ایک، یعنی بھلا، مہرور ہیں وہی جانتے والی طوائف
ہے مطلب یہ جو کہ مادی طوائف، ایک وقت اجتہاد یا شرعی طوائف نہیں کہلائے گا، دو طوائف کے
معاہدہ ہے، میں دیکھ، شری کہیں، شوہر کے لئے حکم ہو جاتا ہے کہ وہ عورت کو، سو کہ یمن اور حوٹ
وہیں سب کے عہدات کے ساتھ اپنے ہاں ملے، دیا سے اپنے پاس رکھ لے، یا نکلی، اشرف پھر عادی
وہیں سب کے عہدات کے ساتھ اپنے ہاں رکھ لے، شوہر سے، ابھی عورت آزاد رہے، نکلی بھی چھوڑے
اس کے بعد یہاں شہربہ عورت نے یہاں مستند ہاں کہنے ہوئے رہا، فانا جہم، ایک بعد ایک، دو
اعلہ صلا حجاج علیہ السلام، یعنی مسلمان قبول کر رہا، انھیں یہاں عورت کے حق سے
عزت لاتی ہو جانے کے یہ دو، علی روایت بہترین معاشرت، یہاں وہاں و علاقہ کے ساتھ شہر
رہا عورت کے بعد دو عورت پر ٹھیک ٹھیک علی پیر رہا، میں گئے تو ہوئی، اگر شوہر کو میں دیم
اور صلہ شہر، وہاں دیم حوالہ کر کے شوہر سے جو کہ جھگڑا، دھوے، درازاد ہوئے، اور شوہر اس طوائف
دیر سے تو یہاں کہنے سے یہاں بروی کسی کے در کوئی گناہ نہیں ہوگا

اب آج کل کے عہد سے واضح ہو گیا کہ طوائف کے معاہدے میں عورت کا کام نہیں ہے اور شوہر
کا کام وہی ہے جو اس کے لئے شروع سے یہاں کیا جا رہا، یعنی طوائف دینا، اس لئے کہ طوائف میں شوہر
عورت سے الگ ہے کہ اسے طوائف یہاں ہے، معلوم ہوا طوائف میں شوہر کا کام طوائف دینا ہے، نکاح نسخ
کرنا نہیں، شوہر کے کام کو نسخ نہیں کہہ سکتے، وہ یہ ہے نسخ میں بروی دونوں کے تصرف سے
نکلتے، نکاح نسخ کہنے کا، نکاح دان و دفلی ہو جاتا ہے، نکاح مرنے شوہر کے ذریعہ نسخ نہیں ہو جاتا،
اور یہاں طوائف صرف شوہر سے رہا ہے اس لئے طوائف ہوگا نسخ نہیں ہو سکتا

میں، مسکرتی ہوئی کرنے کے بعد اس نے خانی کے نوازات و تحفہ میں داخل ہو کر، بعد ازاں حضرت شمس
الرحمہ سے ملا۔ اس وقت وہ پہلی دو ملازمتوں کے بعد عورت کو میری طلاق دینی تو میری مرضی طلاق دینے
کے بعد عورت اپنے شوہر کیلئے نہ وقت تک رہ سکا۔ اس کے بعد کچھ دن میں شوہر کے علاوہ دوسرے
سے ملا دی۔ ایک روز دوسرا شوہر اسے محسوس ہوا، ملازمت میں اس کے طلاق دینے کے خلاف، ملازمتی چلنے
میں ہمارے طلاق و نیت طلاق میں اس سے مربوط و منکسر ہے۔ ہاں طلاق کا طلاق میں اس سے جڑا ہوا
موجود ہوا۔ اگر میں مرد کی ہے کہ کسی مرد و عورت کی تہ پر ہاں طلاق دینی میری طلاق دینے کو اگر میں طلاق
دینا نہ چاہتا ہوں تو میری کے دربار میں اس کا مستند مانا جاتا ہے۔ سب حالت میں کہ نہ مربوط و منکسر ہوا، کہ
اور ملازمتی نہ چاہتا ہوں تو میری کے عین حق کے بغیر کسی طلاق کا، ملازمت میں نہ چاہتا ہے۔ طلاق میں اس اور طلاق کے
دربار میں سے دوائے جملہ کو جملہ مستند اس کے لئے قرار دیا جائے گا کہ یہ طلاق کا نسخہ کہنا ہے اور طلاق کا
نسخہ ہو گیا تو نسخ کے بعد طلاق میں اس میں نسخہ معلوم ہوا۔ طلاق کا نسخہ کہنا ہے طلاق میں سے نکاح
نسخہ کرنے کے بعد طلاق میں اس کا نسخہ کے بعد طلاق میں اس کا طلاق کا نسخہ کہنا ہے۔ یہ نام نہ نسخہ کی جس
کردار و دل کا معلوم ہے۔

[illegible]

خانیہ اور یہاں سے فاضل میں ہوتی ایک عرضی خارج کر دے گی، مگر غریبہ کے علاج کو حق
نہیں کہے اور علاج کے حد طاق ہے کہ جائز ہو کر نہ کے نتیجے میں اس پر ہو، جو اگر طاق میں سے خارج
ہو تو نہیں تو اس طاق میں سے ثابت ہو سکتی ایک علاج سے طاق کو کم کرے اور بھی نہیں طاق ہے
اور ایک طاق میں طاق اور جس کے نتیجے میں خارج کیا کرے علاج کے بعد پڑے گی اور جو جس طاق سے ملے گا
سب سے جانتے ہیں طاق میں اور صرف بھی ہیں، لیکن اگر اس طرح سے خارج ہو سکتے رہے ہیں، تو پھر بھی
نفع مستحق بات اور اگر ہے طاق میں ہے بلکہ اس طرح سے ہیں دو طاقوں کا ثبوت لازم ہوتا ہے
ایک لطیف احادیث کے تحت بہت میں علاج نہیں دو طاقوں میں داخل ہے اس کو ہوا گئے کہ دو
طاق نہیں دینے کی اور کلیں ہیں، پہلی شکل یہ ہے کہ دو طاق میں اور بھی کیا نیت ہے دیکھ جائی، دوسری
شکل یہ ہے کہ اس طاق میں ان دو طاقوں میں علاج کے طور پر دیکھ جائی، دو طاقوں میں اور بھی طاقوں کے
مست سے دیکھ جائی یا علاج کی صورت میں دیکھ جائی اور دو طاقوں کے بعد دو طاقوں میں سے نیت کی، دو طاقوں
طاق میں اور بھی طاقوں کی نیت ہے دیکھ جائی نہ شوہر کے دو طاقوں میں دیکھ جائی یا علاج کے طور پر دیکھ جائی
ہے چاہے تو دو طاقوں میں طاقوں کے بعد پہلے طاق میں دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو اپنے ہاں روکے یا
دوسرے طاق میں دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو اپنی خود سے شکل طاق پر نازا کر دے اور اگر دو طاقوں میں
کی صورت میں دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو اپنے ہاں روکے یا علاج کے طور پر دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو
دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو اپنے ہاں روکے یا علاج کے طور پر دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو
عورت اس طرح کے علاج میں وقت تک طاقوں میں باختر استعمال ہوگی جب تک کہ دو طاقوں کی صورت میں دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو اپنے ہاں روکے یا علاج کے طور پر دیکھ جائی کرے جوئے طاق کی صورت کو

۱۰۰ دھات سے معطر ہو گیا کہ صبح کو طاق تسلیم کرنے اور صبح کے بعد طاق پڑے کہ حاضر و معین ستانے سے طاق نہیں ہمارے ہیں بلکہ یہ نہیں ہوتی جس میں ہاں ایک لطیف اضافہ ہے اگر وہ عمل جو ہمارے فوجیوں کے طریقے کے کو آپ کے کوئے دولہا ۲۲ ہے خیال اسی طرح اسی میں بھی طاق نہیں کے پہلے ہر نظر آئیں کہ جو صبح کو صبح کا صبح مقدار کے ساتھ صبح کے بعد طاق پڑے کہ اس کا سکہ کرتے ہیں۔

[illegible]

سے پہلے اگر جو تین طلاق کا حساب پورا ہو جائے مگر عدوت خور نہ ہو تو اس سے حرام نہیں ہوگا۔
یہ طلاق طبع کے بعد نہیں ہے، اگر صلح سے پہلے اسے دو طلاق سے شوہر کے لئے حرام ہے، اور اس کو دوسرے شوہر سے
ذاتی حرام سے اس کو نفسی عدوت نہ ہو تو عدوت دہانے کا تدارک لازم ہے، مگر اگر خاں کا
ایضاح اس لئے نہیں ہے کہ عدوت خور کے لئے اس طلاق کے لیے کے عدوت دہانے کا تدارک نہیں ہوگا، یہی جہی حرام
ہو جاتا ہے جو دو طلاق کے بعد دہانے سے بھی جب بھی شوہر دو عدوتیں دے ڈالے کے بعد عسری طلاق
وے گاری جو اس کے لئے حرام رہا، مگر حرام ہو جائے گی، اگر دوسرا عدوت دے، جہی بغیر کفر عسری طلاق دے
گئی جب بھی عدوت خور کے لئے حرام ہوئے گی، مگر صلح کے تحت، دو عدوتیں دے کر اس کے بعد تیسری
طلاق دے گی جب بھی عدوت خور کے بغیر شوہر کے لئے طلاق دے کر دوسری حرام دے گی، ایسا نہیں کر دو
طلاق کے بعد تیسری طلاق صلح کی صورت میں دیکھ جائے اور صلح کے بعد طلاق دینے صرف جس سے عدوت
حرام ہو۔

دوسرا اعتراض یہ تھا کہ آپ کی وضاحت سے معلوم ہوا کہ پہلے دو طلاقیں دیا جائے گی پھر دووں
کے بعد ہی صلح کی صورت میں طلاق، اور جو صلح کی اسکی شروع ہی میں صلح کی ہے نہیں کیا جائے گا کہانی حتم
ان یقینہ سے صلح کا سند، دو طلاق کے بعد بیان کیا گیا، مگر صلح پر اس وقت عمل۔ ست ہوا نہ ہے گا
جب طلاق تین بار عمل کرتے ہوئے پہلے دو طلاقیں دے لی ہیں اس سے پہلے ہی صلح کر کے دو طلاقوں کے
بعد ہی صلح ہو سکتا ہے، یہ ہے پہلے میں

اسد ختم ماقبل سے ثابت ہے اس کا بھی جواب دیا، اس کی وضاحت یہ ہے کہ صلح کوئی مستقل
تقریرات اور گہ طلاق نہیں ہے، اور داخلہ کی کہ صلح تینوں دووں طلاقوں میں داخل ہے جو صلح
سزا سے ثابت ہوئی میں نے وہ لکھا کہ صلح کی طلاق صلح کی صورت میں دووں طلاقوں میں داخلہ کی
ہو سکتی ہے پہلے پہل طلاق ہی صلح کی صورت میں دے جائے یا دوسری صلح کی صورت میں دے جائے۔ یہ
دووں مسئلہ تین صلح کی صورت میں دے جائے، یہ کہ یہ عدوت ہی میں صلح اور بھی طلاق کے بعد ہی دے جائے
جو کہ اس کے طلاق صلح رہا نہیں ہو سکتا گا۔

دیکھو بدوا، حد و اس حد سے شمار طلاق تیسرا انسان میں اسے پہلے دے دو
اسکات برودتشی اس جانتے ہیں صلح خاصہ میں یہ طلاق اس سے عدوت سے دو جو کہ
کے متحرک کن طرف است، یہ جو بھی تیسرا، صلح سے صرف یہ تھا، جو کہ عدوت سے جو کہ کوئی دہانے
میں شوہر ذرا سے واپس آئے، یہ طلاق دے لیا کسی قسم میں صلح نہ کرے، نہ صلح نہ کرے، نہ صلح نہ کرے
نہ صلح نہ کرے، اگر یہ معلوم ہے تو صلح باقی بقیہ ہادی نہ کر صلح کا، صلح کی درمیان، صلح
کے بعد صلح صلح کے متعلق ثابت کر دیں مگر کہ طلاق ہے، دووں طلاق صلح کے بعد طلاق دے

سے دووں طلاق صلح ہوگا جب عدوت ان کے مگر صلح نہ کرے، صلح نہ کرے، صلح نہ کرے، صلح نہ کرے، صلح نہ کرے

لے ساتھ تاج ہے کہ خوار، جمع رشتہ کوئی راگر کا جاسکے کہ پورے جوتہ اور جوتہ دلی
 تک توڑ کیا جائے گا ایسے نہ کر تھا جمع کا تے کا وہ نظریہ، متعدد طریقے بنا پورے
 خوار ہی کی انفسہ مطلق ایک ہے، اور بالی ہی صاحب میں ہے، محضیں پیر میں میں اس طرف اشارہ
 کر رہے ہیں مقام پر مشکل، افرات فرات میں میں کوئی حد تک تفسیر عربی کے رشتہ میں دیکر کہ اسے۔

وکان المجدد منہ بنو مغربہ عبد مناف ابی لعلہ۔ اور ہر شہرہ مقدس ہوگا، غصے کی دلیسہ اور لعلہ
 ہوگا اس دلیسہ میں دلیسہ کا لعلہ ہے، اور اس کے حکم پر تفسیر درج ہے میں جو۔ عالمی پر بھی کر رہا
 واجب ہے اور یہ عالمی میں ہر شہرہ ہے، بیان کا احوال میں، لعلہ کی لعلہ کی لعلہ سے مقرب ہوگا اس
 کی تفسیر نہ دے لعلہ، لعلہ، نہیں ہے۔

وکان المجدد منہ بنو مغربہ عبد مناف ابی لعلہ۔ اور ہر شہرہ مقدس ہوگا، غصے کی دلیسہ اور لعلہ
 ہوگا اس دلیسہ میں دلیسہ کا لعلہ ہے، اور اس کے حکم پر تفسیر درج ہے میں جو۔ عالمی پر بھی کر رہا
 واجب ہے اور یہ عالمی میں ہر شہرہ ہے، بیان کا احوال میں، لعلہ کی لعلہ کی لعلہ سے مقرب ہوگا اس
 کی تفسیر نہ دے لعلہ، لعلہ، نہیں ہے۔

وکان المجدد منہ بنو مغربہ عبد مناف ابی لعلہ۔ اور ہر شہرہ مقدس ہوگا، غصے کی دلیسہ اور لعلہ
 ہوگا اس دلیسہ میں دلیسہ کا لعلہ ہے، اور اس کے حکم پر تفسیر درج ہے میں جو۔ عالمی پر بھی کر رہا
 واجب ہے اور یہ عالمی میں ہر شہرہ ہے، بیان کا احوال میں، لعلہ کی لعلہ کی لعلہ سے مقرب ہوگا اس
 کی تفسیر نہ دے لعلہ، لعلہ، نہیں ہے۔

وکان المجدد منہ بنو مغربہ عبد مناف ابی لعلہ۔ اور ہر شہرہ مقدس ہوگا، غصے کی دلیسہ اور لعلہ
 ہوگا اس دلیسہ میں دلیسہ کا لعلہ ہے، اور اس کے حکم پر تفسیر درج ہے میں جو۔ عالمی پر بھی کر رہا
 واجب ہے اور یہ عالمی میں ہر شہرہ ہے، بیان کا احوال میں، لعلہ کی لعلہ کی لعلہ سے مقرب ہوگا اس
 کی تفسیر نہ دے لعلہ، لعلہ، نہیں ہے۔

ذمیرہ واجب کر دیئے گئے ہیں، یہاں فرضاً ایک ہی ہے اور نہ جو گیا کہ فرضاً سے واجب کرنا مراد ہے مقرر کرنا مرد نہیں ہے، اگر آپ مقرر کرنا مراد میں گئے تو آیت کے مطابق کو سخت کر بیٹھیں گے۔

فلسفہ و فاضل جوئی اضافت کی طرف سے اہمیت فاضل رکھتا ہے، فاضل نہیں ہوتا اور کہتے ہوئے لکھتے ہیں، اصل ات تو یہی ہے جسے لکھا، کہا جاتا ہے یعنی اہل کا معنی تغیر مقرر کرنا، اور متعین کرنا، چنانچہ علی کے بعد یہ فرضاً کو متعین کر کے کا حساب ہے تو اس کی طرف سے جس شخص کو فرض ہے وہ جب کرنا مراد لیا جائے مگر علی کے ذریعہ فرض کو میں کا معنی تغیر نہیں تھا، واجب کے معنی سے استاء کر دیا گیا، میں فرض کا معنی ہے تو مقرر کرنا مگر علی کے ساتھ متعین کر کے فرض کے معنی میں واجب کر کے کا مقیم مت دل کر دیا، لکھتے ہیں، اس لئے علی کے ذریعہ متعین کرنا جس سے فرض کا معنی تغیر کے پاس ایجاب ہوئی، میں یا جاسکتا، اس ملکیت کا حلف ازواج میں نہیں ہے، اس سے گناہ نکالی جاتے کہ فرضاً اس سے وصل ہے مگر ملکیت ایجاب کا حلف ایک روز فرض پر کیا گیا یہ (فرضاً) ہے مراد ہے، یہ مقرر ہے آیت کی تفسیر کی جات ہے بعد ترکیب بہ جرتی قد حلت املاً منہا علیہم فی اولہم دما فرضاً علیہم فی ما ملکیت، بمانہو شہروں کے میں ان کی تہذیب کے لئے ہے جو کہ مقرر کیا ہے اس سے میں اور ان کے دین ان کی لوگوں کے لئے جو کہ واجب نہیں رہا ہے اسے بھی جانتے ہیں، یہاں دیکھتے ہیں، قدرنا مقرر کرنے کے میں میں ہے اور دوسرا فرضاً جو مقرر تھا، ایسا واجب کرنے کے معنی میں ہے، مقررہ دیوار سے لکھ گیا کہ مقرر نہیں اور اسے مقرر کرنا، مشرب، لغزت کا کام ہے ذکر خدا کا، اور اہمیت میں کی سقوت لئے سے فرضاً کے حاشیہ غلط فرضی معنی تھیں کی میں سے انحراف نہ کیا جائے گا۔

فکد اقلواری صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت تفسیر کے متعلق میں بیان کیا ہے
فقولہ حضرت ابو خاضل جو پوری کے فرمودہ کی تبت میں، تبت کے ذمہ لکھے گئے
میں سنوں کے وائل کا تہذیب لکھتے ہیں، حضرت مسعود مجھ کو کہتے ہیں، جنوں کے کرامات
میں اس کی کہتے ہیں کہ شرب العزیز کے فراموشی غفلت، فاضل، امان، متعین
بامور لکھ اور فاضل، حضرت مسعود علیہم کی میں جواتے، یہاں ان سے علی نے مقرر کی
راہیت کہہ ہے، فاضل کہتے ہیں میں متعین و عیروں کی بیان کرنا، شرب کہتے ہیں یہ کہہ کر کہ وہ متعین و عیروں
سے فاضل کہتے ہیں، عیروں کو نصیب دینا یا بیان کرنا، مگر یہ نصیحت کی کہ نصیحت کی میں متعین ات
پہلے بیان کرنا، وکن میں ہاتھ سے نصیحت کہتے ہیں، نصیحت کا مطلب اور میں نے ہاتھ سے نصیحت کرنا ہے

وہ جو مصیبت کرنے کا ارادہ کرے یا نہ کرے غلام متعلق نہ ہوگی کی یا نہ کرے غلام متعلق نہ ہوگی
 نہ لفظ کی تفسیر سے ہم آجنگ ہو تو اسے لفظ و شہرت کہتے ہیں۔ نہ لفظ کی تفسیر سے ہم آجنگ ہو تو اسے لفظ و شہرت کہتے ہیں۔
 نیزوں سستوں کی دلیل لفظ و شہرت کی حسرت کی روایت کرتے ہوئے ذکر کرتے ہیں۔ دیکھتے ہوتے ہیں
 لفظ میں یعنی جیسے بیان کیا تھا کہ صبح کے بعد غلام و ماں صحیح ہے اللہ نے لفظ کی رعایت میں شہرت کے
 بیان میں ذکر کیسے کی دلیل سب سے پہلے ذکر کرتے ہوئے ان کا مابین طفاہت و محنت لہذا اگر شہرت نے
 میری کو نہیں دلا تین ویریں غلاب عورت اس کے لئے محال و کار نہیں رہے گی لفظ فعل اور کی دیکھیں
 کہ کب سے کسی کی محنت درود خدا پر کرنے پر تھی ہوئی ہیں لفظ میں دیکھ کر شہرت بیان کیا تھی کہ جو
 محنت کے لئے عورت عذر نہ نکال کرے سے ہر شکل شہرت کے در و احب جو جائے گا شہرت میں ایسی تہ
 سے اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے دیتے ہیں ان فتوہ اور ان کے تمام غلام کی کئی عورتوں کو اپنے مالی
 دے کہ حامل کر سکتے ہیں۔ ان فتوہ اور ان کے دوسرے مسکے کی جانب متوجہ ہے لفظ میں جو
 شہرت میں بیان کیا تھا کہ شہرت کا جانب سے ہر مقرر ہو جائے گا۔ ہر کا نہیں نہ لفظ سے متعلق
 نہیں کیا جائے گا۔ شہرت میں اس طرح سے شہرت سے کہ دلیل ذکر کرتے ہوئے کہا و قد
 علمنا ما فرضنا علیہم جو کہ پہلے شہرتوں پر ان کی بیویوں کے لئے مقرر کیا ہے ایسی ہر ایک کے
 جائے ہیں۔ و قد علمنا ان لفظ کی دلیل لفظ کے تیسرے سستے بلطریقہ دیکھ کر ہوئے ہیں تو یہ
 سکتے اور ان کے دلائل بھر پر و رعایت کے ساتھ بیان کئے جائے ہیں۔ یہ ان انھیں لڑنے
 کی ضرورت میں ضرورتاً غلاب شہرت کے سستی میں یعنی دلائل تہذیب و سائنس سے کہہ لے لفظ
 کے ساتھ سے لفظ نہایت سہی نظر آئے گا۔

اندر یہ امرت کا پر سوال یہاں تھا جس نے ساتوں توہینوں کی مناسب اور ضرورت
 رعایت یہاں تھا و نہ دیا چاہی ہو یا نہیں کہ وہ کہہ دیت کہ زفر لی سالی جو عوام واضح کر دینے گئے
 طہ النحر والحد۔

قَوْلُهُ مَرَّةً مَصْنُوعَةً عَنْ تَقْيِيفِ الْخَاضِ وَحَلِّهِمْ وَتَقْرِيفَانِهِمْ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ شَعْنُ
 أَنْوَاعِ الْمَكْتُمَةِ فِي الشَّرِيعَةِ كَرَبْرَ وَهُوَ الْمُرَادُ عَلَى نَدْوَى دِينِهِ أَلَمْ يَكُنْ كَرَبْرَ الْخَاضِ
 لِجَعْلِهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِعْلَاةِ فَعَلَّ مِنْ الْخَاضِ الْأَمْرَ عَنِ مَسْئَلَةِ الْأَمْرِ لَا تَطْلُعُ بِأَنَّهُ
 بَعْدَ حَيْثُ أَتَى تَعْلَمُ وَتُصَوِّرُ لِمَعْنَى مَعْلُومٍ وَهُوَ كَقَوْلِهِ عَلَى الْوَجْهِ وَالْقَوْلُ مُصَدَّرٌ
 مَرَّةً بِهِ الْمَقُولُ لِأَنَّ الْأَمْرَ مِنْ أَفْصَحِ الْأَفْظَانِ وَهُوَ جَنْسٌ يَتِمُّ كُلُّ لَفْظٍ وَقَوْلُهُ عَلَى
 سَبِيلِ الْإِسْتِعْلَاةِ بِحُجُوبِ الْأَنْفَاسِ وَالْإِعْلَاةِ نَحْوِ الْإِسْلَامِ جَعْلُهُ مَعْلُومٌ بِقَوْلِهِ

معلّم القرآن یقولہ: بعد کلمہ ثمان شتاف ہر کلمہ شتاف علی حدیثہ الظرفیۃ سواء صکات
کلمہ اذ اعانتہ فاستقامت معرّفہ اذ معرّفہ دیگر کلمہ ان سکن مقصد منہ ابحاث البطل
و بعد القائل لفسدہ غالب سوا کہ کان حیداً فی الواضیۃ اذ ہذا السبب الی سورۃ الذہاب ان
سریح علی تو مآء انما یقع فیہ فی لیک پہ صحنہ الخربۃ فلا حرجہ من کتبہ علی
سبیلہ لا یستعملہ ان لا تفسد بالانعام ایضاً امویعین سورۃ ان یرید بہ اصطلاح
انما یقول فیصدق علی ان یرید بہ التہذیب و التعمیر لانه یقع علی سبیل الاستفاد
و ذلک لانہ منظم علی اصطلاح الاصول و لیس المقصود معجزۃ (مغنیہ) بل لزم البطل
و لا یضرب الا علی ان یوجب بعد فیہ التہذیب لیک التعمیر و نحو ہما۔

ترجمہ | اولاً، مراد المصنف اس تعریف الخاص و حکمہ کہ ہر جب صفت دہی ہوگی کہ علم
اور تہذیب سے ذرا نہ ہوئے تو اب ہم اس فقرہ کو مان کہ ہے یہ جو تہذیب میں کوتاہی
نہیں ہے اور نہ ہی میں ہیں۔

دوسرے الفاظ ۱۰ عامی کے ہیں سے ایک اور ہے اور وہ کسی کی تعریف کے لئے کہہ سکتا کسی کا
بے بہت اختیار ہے جس کا یہ قسم ہے۔ مراد کسی اور سے میں اس فعل کا جس کی طرف معلوم ہو
۱۰ دھنیم را کما کہ میں اللہ یم جو کلمہ را نہیں ہے اس سے کسی اور پر تہذیب حاصل نہیں کہ
و طلب ایسا مطلب ہے عمومی سورہ کے لئے ذہنی یا قلبی اور دوطب فنی و جبر سے مطر و توب کی تہذیب
ہے یا کہ کامی کے لئے کاظم ہے اور مطر و تہذیب جس سے عقل و ادب سے ملنے والا حاصل قسم
ہم سے ہے اور قول میں ہے کہ غلام کو قابل ہے اور علی سبیل الاستعلا کی تہذیب سے تو اس اور دعا میں
ہیں اور کہ کسی کا یہ صاحب ہے پس دو نفس کے مطلب سے خارج ہوگی اور کسی کے تو اب افضل سے مگر بدو
بہتر ہے جو عمل مضار سے کہہ میں طریقیہ یا لیا ہو رہا ہے کہ حاضر ہوا غائب حکم ہو اسود اور قبول
فہر شرط ہے کہ اس سے تصور ہو کہ اصل برادری کی ایسے آپ کو لکھو اور برابر ہے کہ وہ
واجب میں طر خواہ اس دور سے پہلی پر قبول کیا جائے مگر قسم ہے، ماضیہ و تارہ۔

دوسرے قریب حدیثہ اور ہمارے شرط کے یہ تار سے ہے وہ ان اشیاء میں خاصہ موقوف ہے کیا ہے وہ
و گیا کہ اس سے عربی سلطان اور ہر نوعی سبیل الاستعداد کی تہذیب مروت نہیں اس سے کہ اس کے نزدیک
تہذیب اور وہ بھی ہے۔ لہذا اگر علم اصول کی اصطلاح ملے تو یہی تعریف تہذیب و تہذیب و تہذیب و تہذیب
ہے کیونکہ وہ تہذیب کی سبیل استعداد ہوئی ہے اعضاء میں ہوسے کہ وہ یہ ہے کہ ہم اصول فقہ کی

اصطلاح میں کلام کر سب میں اور بعض استغفار ہی مختصر نہیں ہزاروں میں بلکہ ہر آدمی اور مافی کے ساتھ فعل کلام کرنا دونوں چیزیں وجوب کا ایک ہی مافی ہیں مگر اور فقیر و غریب میں یہ بات نہیں ہے

قول مصدر مفعول اسم مفعول کے مسمیٰ میں مفعول کہا ہے۔ یعنی غلطہ، انصاف علیٰ شیئی

بیان لغات

بیان لغات | کوزوں دراست ہے، تاہم کسی اندر دو چیز سے زراعت کر کے استعمال
 والی چائنا، ڈرامہ تو نہیں ہے، لیکن اس کے استعمال سے فصل و فصل اور فصلی فصل ہے۔

الطلب علیٰ اوجہ کو مسمیٰ یہ ہے کہ اسے چار چیزوں میں سے دو حسبِ دلالت کی گئی ہے اسے وہ درجہ
 سے دو درجہ میں لائے، یہ مستقل نام ہے میں دو درجہ میں لائے گا ضروری ہیں کہ نہ مستقل اور نہ
 رتبہ سے ملے ہوا ہو ایسا بھی ممکن ہے کہ شجر کے پائے کے بعد پیلے سرسبز سے لہلہ درجہ میں اور رتبہ
 کو خطاب پیدا کرے۔ "سما کی دلیل یہ ہے کہ اگر کے فیر انسان کو آدمی مقرر کیا جائے جسے اسے
 بھی ملک کیا نہیں ہے۔ یہی اثر کے مرکب خطاب کر کے بعد پورا کے گا مقرر۔ میں کے لئے استقلال بعد
 متعین ہو گیا۔ بعد اعلیٰ نے راجح الدوام کی کسی شرح کے حوالے سے مذکور کوٹ قریشیہ و قلعہ کی ہے
 انتہائے حدیث اگر کہ کے متاخر میں میں مہر تہ سے کوئی درخواست کرے۔ الذہاء، انشاء فی
 نظر سے یہی بلکہ رتبہ سے خود کو مستساگان کہنے پونے دو حواست کرنا، ان درجہ کے علاوہ مطلق
 کسی کو ملندہ والا سمجھنے سے طلب فعل کے مفادات پرورے کے لئے آتے ہیں کہ جسے یہی ہے
 بتیہ کی ہے اول، استہدایہ دھکی دینا تعمیر کسی کے غور کو برادر کرنا کسی دعا حرمنا کسی کو غور
 نہ کرنا کو طرف خوب کرنا، الزام و زہاد، احباب کرنا، الوہوب اثر زہد جو حیرت انگیز ہے
 ہوگی جسے خاص کی قسم درجہ بہت کہ کثیر مستند شہنشاہیں گے اور وہ بی سے رہے ہوا ہے یا
 تہب و غور تو ان سے ہم سہارا رہیں گے

تشریح عبارت

تشریح عبارت یہاں اس عید الرحمن نے عامی کی غریب ورا حکام کی کسانت و محی مشائیں بیان کیں مشاعرہ قرآن میں عامی کی ادبیں اور وہی اس درجہ کہیں جو حریت میں جاسکا، تہم بقدم در کثرت ہے اس سبب کی گئی ہیں اس سے، تہم کے قصد ہوا کہ عامی کی تعلیمی مثالوں کے بدلے ان خود راں و دونی قصوں کو بیان کرے جس میں ماسخ و مرقہ نہیں کے بیان کا کام کر دیا گیا۔

عبدالحق صاحب لکھنؤ نے لکھا ہے کہ خانا کو مرگایا ہے کہ وہ اپنا ماں امدے آئے
پلے امریکا میں گیا بعد ماں ہی لائے جس کتابوں لکھنؤ کی اس بابت سے اقتدار اعلیٰ کے
اقتدار سے واضح ہو چکا کہ امریکا کے دوسروں نے بھی بیان کیا شفقت پہلو سے متعلق ہے اور بھی شفقت
سے متعلق ثابت ہے، ثباتی پہلو کو بعض نے وجودی اور مصلیٰ صفت کو ملک سے غیر کرتے ہوئے کہا کہ

دعویٰ بلوغی است بر مقدم ہوتا ہے، اس لئے کہ پہلے امریاں کیا، بعد ازاں بھی کہنے کے لئے صرف ہوتے۔

میں کتابوں میں مذکور ہے کہ وہیات موجودات پر مقدم ہوتی ہیں، لہذا ملاقات کیوں کیا جو ختم کی تشریح میں نظر ہوگی، پھر میں کہوں گا کہ لکھنؤ کی بال توجہ زبیں واسطے ہے۔ بعض معنی کا مفہوم دیا ہے، یہاں سے بتا رہے ہیں کہ ہر سے ام، و مر و پس میں لکھ امر کا معنی ہے، دیکھ یہ ہے کہ ہر سے کسی فعل کو د جب کیا ہے، ہے معلوم ہوا کہ اس معنی معہم اور مصداق وجوب ہے اور وجوب امر میں الف یہ ر کا معنی ہے مفہوم و مصداق ہے امر کے الفاظ، ام، و مر نہیں۔ ہر سے ام، و الفاظ مراد ہو کر اس کا مفہوم و مصداق اس لئے مراد ہوا کہ اس کا مفہوم امر، اس کا مصداق اور مراد وجوب ہے اس کی وجہ ہے کہ امر کے معنی میں مفہوم و مر، ہر سے ہم وجوب کہتے ہیں پر اجتناب موزوں ہوتی ہے کہ امر کی مراد وجوب ایک اصناف ہے جو مفہوم معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے، در مر کی مراد کا مفہوم معنی سب جانتے ہیں معنی وجوب طلب کر، ثابت ہو گیا کہ امر سے الفاظ، ام، و مر مراد ہو کر امر کی مراد وجوب ہے۔

فاعلی مصدر لا ث رہاں سے ایک اعتراض کا رد کر رہے ہیں، اعتراض یہ ہے کہ امر کی صرف میں وہ قول الفاعل کہائی ہے، یہاں فعل محمول علیہ، اور قول فاعل معانی جہاں علیہ سے مل کر محمول ہوا ہے، نئی حضرت محمول علیہ کو حذر اور موعظ کو خبر کہنے میں غرواں مراحت کر دی تھی کہ مصدر کو محمول نہیں کیا جائے گا یہی خبر، حالانکہ یہاں قول مصدر خبر میں ہے، شارح نے جواب دیا کہ قول مقول کے معنی میں ہے یعنی مصدر اسم مفعول کے معنی میں ہے اس اعتراض اس لئے میں نے لکھا کہ محمولوں نے ہی مراحت کر دی ہے کہ مصدر کو اسم فاعل یا اسم مفعول کی تائید میں لینے کے بعد محمول بنایا جاسکتا ہے۔ و الفاعل مصدر کہہ کر اشارہ کرنے میں اعتراض کا نیاں لکھ کر ازالہ کیا ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی میں کا مفہوم فاعل ہے تو امر کا معنی وہ مفہوم میں ہے، لہذا ہر سے کسی دہم کے لئے کہ کہیں گوں سیم کیا جانے، اشارہ نے دیا امر کا معنی وہ مفہوم فاعل بنایا، لیکن یہاں قول ہے مقول اسم مفعول مراد ہے اور مقول مراد لینے کی صورت میں، اعتراض کا مراد ہے گا کیونکہ مقول سے الفاظ مراد لئے جائیں گے جبکہ ثابت ہو چکا کہ امر مراد حال کے تمام سے ہے لہذا قول سے مقول مراد بنائی ہے۔ خلاصہ امر۔

وہو جن جن کوئی آدمی بنے حال کسی دوسرے کے جو بات کہتا ہے وہ عام ہے ہر طرح کی بات کہ لکھتے ہیں ہمارے کہ یہ بیجا مفہوم محمول عام ہے اس کا مفہوم کو جس کہتے ہیں لہذا قول میں خبر خاص میں مختلف چیزیں ملتی ہیں مگر ہر میں دوسرے کو کہہ دینا کافی نہیں ہے لکھ ایسے آپ کو فاعلی مراد

ظہر کہ جس طرح کہنا کہ کسی بی بیات کو دوسرے کے لئے درم درم جب کریں جسے میں اسے
مکلف بنایا جائے کہ وہ ہر حال سے رام سند اور وہ جب کا تھانہ پور کرے اس لئے مصنف
نے اسے تعریف میں جس میں قول کے بعد علی سبب الاستلزام میں فعل اور فعل دوسری فاعل
لا کر جس کے عام مقوم کو محدود کر دیا علی سبب الاستلزام کہ فاعل نے وہ صحیح کر دیا کہ کوئی اپنے مرتبہ
سے کہے کہ جواب دہی دینے کو یہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہاں وہ کو محدود نہ تھا۔ نہیں کیا گیا۔ اسے خاص
اور گزاردہ نہیں کیا گیا۔ ہر کوئی خود کو اپنی سیل و حورہ حاضر یا باور کرتے ہوئے جس سے کہے حضرت
یہ کہ وہ خواست مسطور کیجئے وہ سے کہہ رہیں ہیں کہ کوئی کہ میں حضور یا گیا۔ مسطور یہاں مقدر
ہے کہ میں حضور کو اس سے رہا نہیں گئے۔ نہ امر۔ بعد استلزام کی قید سے تناس اور دعا کی قیوت
سے باہر ہو گئے۔ لیکن یہی میں فاعل خود کو مان گئے ہوتے دوسرے کو کہنا ہے۔ اس سے کہ تعریف میں ہی
واقع ہی رہا۔ جب کہ اس سے فعل کہنا نہیں اس سے شکل گئی۔ ورنہ یہ کہ میں اسطور کی حالت میں
و تفصل کہنا ہے۔ مگر اصل ۲۰

والمراد لفعلہ معطوف لا تدرج مضاف کا مضاف کر۔ سے میں امر مضاف ہے کہ آپ نے امر کی بحث
ذکر کی ہے۔ آپ نے کہا کہ فاعل الاستلزام کی حیثیت میں وہ جس کو فعل کہے تو یہ مرہبہ۔ فعل کی قید سے امر
کے دو سبب ہیں جیسے امر صحت فعل اور مضمون فاعل۔ فعل صحت ہوں یا ہوں ماسہ امر سے باہر
ہو گئے۔ مگر میں فاعل سے وجوب کو مضاف ہے۔ یہی امر کہہ کر دوسرے معروف و مجهول کے صیغے کا
فعل لازم فعل فاعل لازم فعل سے بھی وجوب مستفاد ہوتا ہے۔ بعد آپ کہ تعریف میں وہ درود
نہیں کہ وہ اشارات امر مضاف ہے۔ یہی امر کہہ کر دوسرے معروف و مجهول کے صیغے کا
امر کے معروف طور و حرب کا تھانہ دینے کے لئے مکتوب بولید امر مضاف فعل اور مراد فعل مضمون
فعلن اور مضمون جمع فعل سبب داخل ہو جاتا ہے۔ معروف ہو جاتا ہے۔ کیونکہ یہ سبب امر کے صیغے سے
کے تحت فعل کی طرح مضاف سے حرب کا تھانہ دینے کے لئے مشتق ہیں البتہ حشمت و وجوب کا تھانہ
دے رہے ہیں لیکن مضاف سے مشتق ہوں وہ امر کی داخل ہیں ہوں گے جیسے نزال۔ انزل کے معنی ہیں
ہوں ہی اوجھت علیہ انہ فعل کن یا بحسب علی ان اتوا ایک وقت و ہوا سے امر ہو جاتا ہے کہ کوئی کہنا
سے مشتق ہو کر وجوب کا تھانہ میں دے رہے ہیں چونکہ امر کے امر و نہ جوں میں یک وقت سے مشتق
ہو کر دوسری استقامت وجوب کا تھانہ دینا ہی امر کے قریب فعل کو ہوا۔ و مکتوب ہوں کہ کیا مضاف امر کی
تعریف سے وہ امر مضاف ہیں گئے جن میں داخل رہا تھا ہے۔ و مکتوب ہوں کہ کیا مضاف امر کی
العرش کا وہ امر مضاف ہیں گئے۔ انہ فاعل مضاف ہے۔ امر ہو کر اور امر مضاف ہے۔ امر مضاف
امر مضاف ہے کہ اس امر میں سے مضاف مضاف میں مضاف۔ انہ میں کہ لکھ سورت مجاہد
کہ کہ وہ ہیں ان کی تعریف میں ہیں آئے گا وہ دوسرے ہیں تعریف امر میں اسباب فعل میں ہوتا

علوم جہان کی ضرب مرطرت نکلس ہے، واستعدتہ۔

و بعد انکوائے نفسہ عابدانہ مشاعرہاں سے اختلاف۔ کہ اب اتارہ کر کے صبر
گراہ فکوں کی روید کر رہے ہیں پیسے پر دسی کشیں ہے کہ مستعد کا کسی ہے بند کی پائنا، اور عوام
میں ہے قدموں ان کی قریب اورت رجا کی مشرق کی روکش میں میں قائل میں، ان کا خود کو
مذہب خیرہ جابر کا اور کھٹا شرط ہے ہے حقیقت میں وہ سترہ ہوا حقیقت میں سترہ نہ دہی کی
کے کہ نہ کبھی کبھی جو حقیقت میں ہدی رقت سے خود سوا یک اعلیٰ روانہ۔ راقم شخص کو اس
کر کے گئے خود سے ادب و دگر موریا جاتے، اس اورت رجا کی غلط بحث سے واضح ہو گیا،
معنی انکوائے ہمدرد کا یہ کہنا کہ اس میں طو شرط ہے راست نہیں نہ ہی وہی راستی برہم کہہ سکتے
خو اس میں طو کا انکار کرتے کرتے مستعد کی شرط کا اعلیٰ انکار کرتے۔

و عابد بکرانہ قدم الامت رہا ہیں اگر کہ مسعودی قریب ہمدانہ سعد میں قنطار ان کے
تو میں میں بیان کردہ قول کی تردید کرنا چاہتے ہیں، انکوائے کہیں کیا، اس سے، اس سے اہل عربیت
کا اصطلاحی مفہوم مراد ہوا ہے تو اس کی ضحک جامع نہیں رہے گی وہ یہ ہے کہ نفس کا عید، اہل و ست
کے بیان پر حال میں اس کی قرینہ نا ہے جو ہے انفس کا یہ مستعد میں طلب طو کے سہارا جاتے
باستعداد کے ساتھ۔ اس سے بعد قریب میں انکوائے درد و مار مل ہو جائیں گے کہ بکر یا اسی تعالیٰ بالماہ
انکوائے تعالیٰ امر ہے وہ اسہ دی مطالعی و عابد جہاں مل گیا نظر ہے اہل عربیت اس کا ہر
انے میں حال کہ ان میں مستعد میں ہیں بعد اس میں استعداد کے اضافے کی عزت کی ہیں وہی کہیم رہا
اصل سے اصولی صورت کی اصطلاح سبب کہیں تو اس صورت میں اس کی قریب ملے ہیں رہے گی،
اس سے کہ اصولوں کے ہیں، مستعد کے طو برا فعل کیا مرتبہ بعد انہدی کی طو برا اصول
حاصلیت کیا میں داخل ہو جائے گا کہ بکر یا انہدی اس میں استعداد، عابد ہے برہم جو کی طو برا
خو اس میں کھٹا بھی، میں داخل ہو جائے گا کہ بکر یا انہدی اس میں استعداد، عابد ہے برہم جو کی طو برا
اصولوں کے ہیں انہدی اور تعجری اس کی جس غیر قریب میں، نفس نہیں ہیں شاعرانہ ہونے
میں انکوائے اہل کی تمام جوال میں نے سمجھے کہ چار خطاب کا مستعد اہل اصول حضرات کے
مستطیع عیون کی ہیں مستطانت میں روزگار کا، اصولی عمار کی تصریحات کی روکش میں استعداد کی تہ
خود دی ہوئی جا کا تھا اس اور وہاں جس عیون کی تہ نکلت کی دھر سے اس میں داخل۔ ہر سیکس اس
استعداد سے بعض مستطاد را د میں لیا جائے گا کہ، اصولی عمار کے ہاں وہ مستطاد مستطاد طو برا
میں سے اس کے ذریعہ فعل لازم اور واجب کیا جائے گا اور اس میں شک نہیں کہ تہدیہ کی طو برا تعجری
اس میں ائے طے نہ، لے استعداد سے اصل کو یا جس اور لازم کہے گا ہر تہدیہ کو قصہ نہیں کیا جائے
اور یہ عجیب ہو سکتا ہے بالظہر تہدیہ کی طو برا تعجری اس کے مستطاد میں اصل کے لازم ہو گی۔

کو مقصود اور جو نئے اقتدار و نمونہ کے معاصر سوخت و جھڑکے اور بہت کے ردی اور مہجوری مباحثوں میں ایک نظم نرس اور ہر قاف کو بزرگ شیر میں مغلانہ گیماتو مہجہ خاطر میں برآ ہے اور پتھر کے شاہی ازم واپس سے فعلی منف و ہوتے میں۔ ہر مرجع طاقت و ایک متاثر کنجی۔ ات ہوگی کہ مستعدوں میں اس کو ہوا۔ یہ ایک کا اقتدار و نمونہ ایسا ہے کہ وہ میں بزرگ بزرگوں میں کیا ہے کہ اس میں ہوا کہ طرہ نعتا، ان کا کو نام قرآن کا روشن طرہ کے پیش میں عبادت کی و اللہ اعلم بالصواب۔

وَيَحْتَاجُ خَرَادَهُ بَصِيغَةً لِأَرْبَعَةٍ يَبْتَاعُ بِهَا بَكْرًا أَوْ ثَوْبًا أَوْ يَتَمَتَّعُ بِمَرْأَةٍ أَوْ لَبَنٍ وَهُوَ
الْمَوْحُوبُ بِصِنْفَةٍ لِأَرْبَعَةٍ لِلْمُرَادِ وَهُوَ الْقَرَضُ بِهِنَّ سَائِرُ الْخِيَارِ مِنْ جِهَةِ الْخِيَارِ الْيَكُونُ
الْمَوْحُوبُ لَا يَبْتَاعُ الْمَوْحُوبُ وَالْمَوْحُوبُ فِي الْمَرْوَدِ إِذَا جُعِلَ فَيَكُونُ لِبَيْعِهَا لِشَرْطِ الْإِ
ذَارَةِ وَفِي خِيَارِهَا ذَلِكَ بِأَنْ يَقْضَى إِنْ دَعَى لَهَا هَهُنَا لَهَا مَصْصُفٍ عَنْ طَرَفِهَا فَرَكَمَهُ
خَصَصْتُ فَلَنَا نَذَرُ فَيَكُونُ الصَّنْعَةُ تَحْتَ صِنْفِ الْوَلُكُوبِ وَرَأَى لِإِذَا خَدَّ وَالدَّيْبُ وَ
هَذَا مَعْنَى آيَةِ بَيْعِ رِيكَوْنٍ مَعْنَى قَوْلِهِ لِأَرْبَعَةٍ أَنْ يَصْنَعَهُ لِأَرْبَعَةٍ مُتَوَاتِرًا سَائِرُهَا
وَلَا يَكُونُ الْمَرْوَدُ مَعْنَى مَا مِنْ خِيَارِ صِنْفَةٍ وَهُوَ جُعِلَ وَهَذَا تَقَى وَتَوَاتُرُهَا
بِأَنَّهَا جُعِلَتْ عَلَى مَخْصَصٍ مِنْكُمْ هُوَ الْمَرْوَدُ أَيْ لَمْ يَكُنْ هَذَا الْمَرْوَدُ يَجُوزُ لِيُخَوِّفَ
وَهُوَ جُعِلَ يَكُونُ هُوَ نِسْبًا مَعْرُوفٌ تَوَاتُرًا لَمْ يَكُنْ إِنْ جُعِلَ عَلَى الْأَرْبَعَةِ أَوْ ثَمَنًا يَكُونُ
هُوَ بَيْعًا تَقِيًا لِلْمَرْوَدِ بِأَنْ أَسْرَفَ الْمَرْوَدُ بِذَلِكَ الْأَرْبَعَةِ فِي تَقِيَتِهِمْ مِنْ ثَمَنِهِ وَكَانَ ذَلِكَ
يَنْتَقِي أَنْ يَجْعَلَ بِالْأَرْبَعَةِ الْمَرْوَدِ الْمَرْوَدُ أَوْ يَكُونُ الْمَرْوَدُ بِذَلِكَ الْأَرْبَعَةِ أَوْ ثَمَنًا يَكُونُ
لِلصَّنْفَةِ لِلدَّيْبِ الْمَرْوَدِ يَقْضَى لَهُمْ حَيْثُ تَقَى الْمَرْوَدُ وَالدَّيْبُ بِهَا حَيْثُ يَكُونُ

ترجمہ: ۱۔ بعض عورتوں کو یہ خیال ہوتا ہے کہ اگر وہ کسی عورت کو دیکھیں تو وہ اس عورت کے ساتھ خاص سے دلچسپی رکھتے ہیں۔ حالانکہ اس کے ساتھ خاص سے دلچسپی رکھنے والے عورتوں کی تعداد کم ہے۔

مذہب و ملت کے لیے جو آراء اور خوب روئے ہر ایک سے ۲۴ گز پہنچنے والے ہیں ان سے کام لے کر جو کچھ دنیا

اشتراک اور ترادف دونوں کی نفی ہو گئی، شفا یوں کہا جائے کہ لڑکا دھول بہاں نفس بمبے سے حصہ
 ملا تا لڑکا (یعنی لڑکا کو اگر کے ساتھ خاص کیا) میں داخل ہے۔ لہذا میسر دھول کے ساتھ نہ
 ہوگا، دھول اور اداحت کی نفی ہو جائے گی، یہ اشتراک کی نفی ہے اور مصنف کے قول اور دھول کے معنی ہونگے
 کو صغیر مراد کے لئے لازم ہے اس لئے سے صغیر نہیں ہوگا، اسی طرح مراد دھول، غیر صغیر کے ساتھ مفہوم
 نہ ہوگی اور وہ صغیر ہے ایسی فعل سے جو صغیر اور مراد ہو گئے اور یہ ترادف کی نفی ہے

ایضاً ان الفاظ حاصلہ ۲۱ یا ۲۰ کہا جائے کہ وہ شخص بہاں میں ہے درجہ ۱۱ کا صغیر ہے یعنی
 مراد غیر صغیر سے معلوم نہ ہوگی، اور غیر صغیر وہ صغیر ہے لہذا ترادف نامی حوصلہ کی۔

شوقیہ لازمیہ: پھر مصنف کا قول اور مراد لازم نام پر محمول کیا جائے تو یہی ترادف کی
 نفی ہو جائے گی کیونکہ لازم غیر لازم کے پایا نہیں جاتا لہذا اس سے اشتراک کی نفی مفہوم نہیں ہوگی لہذا
 لازم سے لازم مساوی مراد یا جائے گا یعنی مراد غیر صغیر کے اور صغیر غیر مراد کے ہیں پایا جائے گا لہذا
 اس وقت کنایہ ترادف اور اشتراک دونوں کی نفی ہو جائے گی۔

تخصیص بمشقی: خاص میں خاص ہونا، اخص، شاذ، عرصہ میں شاذ، اللہ تعالیٰ اچھا
 رحمت سے مجھے جانتے ہیں خصوص کر لیتے ہیں، ترادف ایک دوسرے کے مانند
 ہونا، ترادف سے جب کلمات و الفاظ کا ترادف ہو جو دوسرے کا مطلب ہوتا ہے کلمات کا معنی میں ایک
 دوسرے جیسا ہوتا، کلمات کا معنی میں اہم شاذ ہونا، اشتقاق سے لفظ مشتق کو اپنے مشترک سے مختلف
 ہے جس کے معانی کئی ہوں یعنی مشترک کا وہ لفظ و معنی ایک نہیں ہوتا لکھنا مشترک معنی کی نسبت میں عموم کا وہ
 جتنا ہے مشترک معنی میں دیر یا دوں مشترک ہوتا ہے، قیاس ایک واسطہ کے مختلف ہونا، مباحث
 الفاظ سے الفاظ میں جو ایک دوسرے سے خاص اور متفاوت ہوں ان میں ترادف و اشتراک نہیں پایا جاتا بلکہ
 مباحث الفاظ اپنے ایک ہی قسم کے ساتھ خاص ہوتے ہیں اور یہی نہیں مباحث الفاظ کے ساتھ خصوص
 ہوتا ہے۔

تشریح عبارات: ان اہم علت، یعنی مراد سے ایک اختلاف کی طرف اشارہ کر رہے
 ہیں اور حان کا ماست تر معقد واضح کئے دے ہے یہی امر بعد اختلاف
 کی علت میں اور علت ذکر کرتے ہیں، اختلاف کہتے ہیں کہ امر سے امر و وجہ ثابت ہوتا ہے،
 اداحت و وجہ امر سے آت ہوتا ہے، اس کا مطلب اختلاف ہے لہذا یہی کہ مراد و ماسوس کا
 معنی بھی وجہ سے اداحت یا وجہ مراد میں کہلائی گئے، اختلاف کی نسبت مراد کا مطلب
 ہے کہ امر کا مراد و وجہ خاص ہے مشترک نہیں، دوسرے صورت کہتے ہیں مراد و وجہ کے
 ساتھ اداحت اور وجہ میں اشتراک میں یعنی مراد و وجہ کا ماسوس میں مراد وجہ ہے اسی طرح اداحت

اور جب بھی نہ کر دے گا غلاموں میں، اس کے کچے کا مشابہ ہے کہ اگر نہ کر دے گا میں یہ ہے کہ شرک ہے۔
 یہ میں اختلاف تھا، دو قسم کا اختلاف یہ ہے کہ احکام کے اندر جو عفت فتنہ ثابت ہوتا ہے
 عقل سے جو ثابت نہیں ہوتا، اس کا وجہ ہے ثبوت میں عقل اور قول میں ہم عقلی اور قول میں نہیں
 ہے، یعنی یہاں نہیں ہے کہ قلوب کے ثبوت میں قول کے برعکس اور اس کی جیسی فتنہ الہی ہوتا ہے
 جب کہ وہ عقل سے ثابت ہوتے ہیں عقلی قول سے ثابت ہوتا ہے اس طرح عقل سے عقل ثابت ہوتا ہے
 ماضی میں ثابت آگے کی کو قیامت کر رہے ہیں، جب ان کی عقل میں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قیامت
 شاعر کی حمایت کی کہ کا تصور ہے کہ ہے راستہ ہوا کر کے، ان میں ہوتا ہے ان کی راوی ہوتا ہے
 ہے جسے کہ ساتھ ماضی ہے جو، کی طرح وہ اس کا تصور ہے اس کی عقل میں سے ہے جو وہ نہیں
 عقلی کی قیامت کا مشابہہ عقلی رہتا ہو رہی ہے، عقلی صاحب فرماتے ہیں عقل اور عقلی دونوں میں
 عقلا میں پایا جاتا ہے مگر اس میں تفصیل ہے کہ عقل میں جو ہے اس میں عقلی میں ہوتا، عقلی میں عقلی
 برکت اور عقل ماضی میں ہوتا، اور عقلی عقلا میں سے ساتھ فاعل ہوتا ہے اس کی قیامت صاحب کہتا ہے
 جو اس طرح ایک واسطہ کے ہم عقلی اور عقلی ہوتا ہے، ہم عقلی میں عقلی عقلا میں سے ساتھ
 ماضی ہوتا ہے بلکہ عقلی میں ایک عقلا کے ساتھ عقلی میں ہوتا ہے کہ عقلی میں عقلا میں پایا جاتا
 ہے اس طرح عقلی میں پایا جاتا ہے، اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور
 ایک عقلا ہے، اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور اس کا تصور
 کرتے ہیں کہ، بالآخر جسے بجا رکھ کے کی حالت میں اس کی جو عقلی میں ہوتے ہیں، دیکھنے کی حالت میں اس
 عقلی میں سے ساتھ عقلی میں ہے صاحب عقلی میں سے جو عقلی میں شریعت میں ہوتے ہیں، بلکہ جو عقلی
 عقلی میں پایا جاتا ہے جو عقلی میں سے ساتھ عقلی میں اس کی عقلی میں عقلا میں ہوتا ہے
 کا عقلی میں جو عقلی میں ہے، عقلا میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 عقلا میں سے صاحب عقلی میں سے ساتھ عقلی میں اس کی عقلی میں عقلا میں ہوتا ہے
 ہم عقلی میں پایا جاتا ہے، اور عقلی میں ہوتا ہے کہ عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 ایسا ہوتا ہے عقلی میں سے زیادہ ہوتا ہے، ہم ایک عقلا میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 ہوتا ہے ان کی مخالفت میں سے عقلی میں ہوتا ہے کہ یہ ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 چاہے اس کے دو عقلی میں عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 وہ عقلی میں ہوتا ہے کہ یہ عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 سے عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 عقلا میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے
 عقلا میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے، ہم عقلی میں ہوتا ہے

یعنی کسی کو ادا کرتی ہو کہ بعضی چیز کے لئے تفریق کی غارت ہو یا بعضی مواد الامر اور
 وجوب نصیحت الامر کے لئے اور وہ اس امر میں امر الامر معتق ہے وجوب و وجوب الشیء
 والذی الامر بالاعتق معتق لافادۃ الوجوب دون اعتق من الله میہ سلو
 فافہ الامور الوجوب فقط

[illegible][illegible]

تو غولہ لڑا، سب راج خانے میں محض مراد و نصیحت لار متنگ تروی کی تادیب ہو گئی مگر اشتراک کی تردید ہے۔ اصل لڑا اشتراک کی تردید اور مراد سے جو اسے کی لازمت میں دو امکانات ہیں ایک سے تردید جو خانے کی دوسرے سے تردید ہو سکے گی۔ لڑنے سے نا لازم مراد نہیں عام، مراد کے نام مہم قوم کے بغیر یا احاطہ اور قوم کے ساتھ بھی یا احاطہ کا مگر عام اور مراد م کے بغیر یا احاطہ نہ ہو، اس کو سکا جی نہ، غنی ہے جو ان اس کا عام اور

یہ ساری باتیں یہ کہ کائنات ماریک سے کہیں اور نہ ہو گا کہ نہ اس وقت کو
 حیدر علی صاحب نے اس وقت ۱۱۷۱ھ میں ہندوستان میں ایک خاص مقام پر ایک
 مرنے پر کو کھڑی کر دیا وہاں پہلے ہی ایک عورت تھی جس سے وہ بچے اور بچے اور بچے
 پر اس کے لئے ایک عورت تھی جس سے وہ بچے اور بچے اور بچے
 یہاں تک کہ اس وقت تک کہ وہ بچے اور بچے اور بچے
 یہاں تک کہ اس وقت تک کہ وہ بچے اور بچے اور بچے

تشریح عبارت

یہ کائنات پہلے ہی تھی جس نے خدا کریم اور رسول کے عروج میں
 دن میں بھی پہلے ہی دھوپ دینی میں بھی ہوگی کہ اس وقت تک کہ وہ بچے
 اور اور رسول میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 محض ہے۔ یہی امر کے عروج کے لئے اور جو نہات میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 رہا ہے اس سے وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 ہوئے کہ کہ رسول کے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 نے تسلیم کر لیا اس کا رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 احکامات سنت کو کہہ رہا ہے اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 ہوئے کہ کہ رسول کے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 براہ کوی ظاہر فرمائیں اس سے وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 ظاہر کرے وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 داخل ہوں تو وہی اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 بعد ازاں کہہ رہی ہو کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ

عصمت نفی ہے یہاں میں عروج اس کے عروج سے وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 اس مسئلے میں دو حدیں دی ہیں پہلی دلیل ان کی راوی حیات کا مظاہرہ ہے اور دوسری دلیل
 یہ کہ رسول کے عروج کے عروج سے وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 کہنے میں اگر رسول کے عروج کے عروج سے وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 بھی وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 اور ان میں وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 احکامات میں وجوہات ہیں کہ اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ
 صل رسول تو ہی اس میں اگر رسول اپنے اصل میں نہ ہو کہ کہنے میں کہہ رہی ہو کہ وہ بچے اور رسول کے ساتھ

اپ سے فرض کیا، اندر کے رسوا آپ تو مسلسل روزے رکھتے ہیں آپ سے لڑا، مجھ جیسا تم میں کیا ہے
 اس سے میرے پردہ و گار کچھ کھاتے پاتے ہیں یعنی اس قدر عزت اس تہاں سے بلند بغیاں و مغلحقہ نوا
 سے کچھ سرفراز فرماتے ہیں کہ بھوک، اندر میں کے احساس سے مجھے نصرت دے رہا ہے، میں بڑھاؤں اسکا
 اور قوت خیر اور روحانی توانائی میں کچھ کے مسلسل روزہ و عبادت میں سادہ اور غرور دینے والی ہوتی
 ہیں، اندر رب العالمین مجھے محبت و رحمت شعل و صرف کے مشروبات پاتے ہیں، میں طرب کھاتے پیتے سے
 تقویت جو کھا پیتا ہوں، درمیان سے ساتھ برتاؤ نہیں ہوتا لہذا مجھے مسلسل روزہ رکھنا و رکھنا کہ تم سب سے
 اس فعل کی متابعت و موافقت مت کرو، تم مجھ پر کچھ غیبی و ماحضات نہیں ہیں، مسلسل روزے
 رکھنا آپ کا فعل خاص مبارک ہے کچھ آپ کے قول کی طرب و وجوب کا باعث ہے چنانچہ انہوں
 نے آپ کے فعل کی پیروی میں مسلسل روزے رکھے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں منع فرمایا کہ تم میری
 فعل کی تقلید مت کیا کرو، اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے وجوب ثابت
 نہیں ہوا کہ اور فعل قول کی طرب و وجوب کا نفاذ نہیں کرے گا۔ افکار کے بل پر مسلسل روزے رکھنا غرض
 کیا چنانچہ وہ معمولی گروہ جو مل گئی کا مدعی ہے ان کے خاص میں اس جماعت میں کوئی گناہ اپنے
 متضادیت کو نہیں پشت لے کر مخلص و مقامات تک وصولی، اسرار و روزہ کا حصول اور قرب حق کی
 یافتہ احساس فیرت میں ارتقا و پاسے تنگ لڑائی اور ماحولی بزرگ نگرہی پر نشانے سادہ کو میں
 تو اس سلسلہ کے صدر مقامات حضور کا ہم یہ کر دیا، تاکہ کسی حد پر نہ لے کر جو اولیاء طور و طریق اختیار
 جاتے اور تو مسلسل ہو سکیں جیسے متعادل بنیں نظر آتے ہیں چاہیں روزہ بزرگ کے تحت روزے
 رکھنے میں جسے چاہتے ہیں ان کی طبیعت میں آج ہے کہ اس دور رس روزہ انظار ذکر کی مگر صرف وسیلے
 و دربار افکار کرتے ہیں کہ اعطاء کے بغیر روزے پر روزہ رکھنا اور روزے میں مسلسل رہنا غرض و
 سکودہ ہے، اپنے روزوں کو کس مت سے بچانے کے لئے وہ انظار و روزہ کرتے ہیں، ریاضت کے بلوی
 و متعادل کے میں نظر اگر وہ اسودہ شکنی کا مظاہرہ نہیں کر سکتے، ہم ایک اور طریقہ یا بیانی افکار
 ضرور کر رہے ہیں، مسلسل روزے رکھنا ہر حال میں غرض ہے چاہے فرض روزوں میں مسلسل رہا جائے
 یا غرض روزوں میں۔

کچھ اہل فساد، ربانہ شہادت و حضور میں کی مرستیال قرب انجیر و رحمت ہوتی ہیں
 وہ جو کے انہوں کی رفتار محدود محبوب سے وصال کر لیتے ہیں۔ کباب جو حاکم کے مصلحتیں ہیں جو مگر موزان
 کی کیفیت اور اس کا غلبہ ضابطہ کے بعد محبت تک پہنچاؤ اور محبوب کا نام، اس کے منقحات و سنگو
 سب کچھ اصول جائز، اس میں تمام ایسی خوبیاں و لوازم کی ساری اہمیت محبوب پر مرکوز ہے چنانچہ
 کے لئے محبوب کو اس سے بہتر نہ کوئی مطلوب ہو سکتا ہے نہ ہی طریقہ سے طریقہ رضا، محبوب کے حق

اور اس کا کہ نہ ہو۔ یہ ہے کہ کیا مثل اللہ رب العزت کا رہتا لکھنا ہم سے علم لیم غیر ہے۔
 ہمیں غلاموں کی کوئی مثل اور غیر نظر آئے تو ہمیں صلاح ملود، امانت کے قائلین کہتے ہیں کہ اس میں
 ہے حق کی امانت پروردگار پروردگار ہم کو دے گا اس کا کہ نہ ہو۔ یہ ہے کہ کیا مثل اللہ رب العزت کا
 رہتا ہے یا ملود۔ جب تم حال مرید کوئی کار کر سکتے ہو تو حق کے قائلین کا کہنا ہے کہ اس پر مدد حق میں
 مستعمل ہے حق میں اس کی مثال نہیں ملے گی۔ وجہ امانت، جب تہدید، تجز، رت، تفسیر و غیرہ، جب
 تک اس صورت میں سے کسی جگہ کے لئے لڑے، ہے تب تک اس پر عمل نہیں کیا جائے گا، یہ تو حق میں وقت
 تک ضروری ہوگا۔ تب تک اس کی مدد حق و کلام ہو جائے گا۔ یہ ہے ان کی حقیقت وجہ ہے لہذا
 مطلقاً حق کے لئے کیا جائے گا، یہ تب تک ہوگا جب تک کہ وجہ کے خلاف کلام نہ ہو۔ یہ لہذا
 جب وجہ کے خلاف لڑے، تب ہائے فوہام کی دعایں میں وجہ کے خلاف مہم میں اس کی مثال نہیں ملے گی
 اتنے سے پہلے اس میں نزاع کی تہدید کر دی، واضح کر دیا کہ اس وجہ بہت کہ

تشریح عبارت

وجہ ثابت ہوتا ہے اس سے وجہ کے بارے کوئی وہ معنی بناتا ہے کہ طلاق دہش کی حقیقت کی وجہ
 لہذا یہ ہے اس وجہ بھی ایا ہے گا اگر کوئی غیر باقرہ و ثبوت اس کی حقیقت کے خلاف اسے استناد کرے
 کہ اس پر حاکم میں کرنا تو اس حالت میں اس کی حقیقت میں وجہ کے خلاف خط لکھا دیکھتا ہے۔ از ہوا
 ان اسرار کی طور پر بیان مفہوم دیکھتا ہے اس میں وجہ امانت دہش کے اشتراک کا بیان کرتے ہیں، لہذا
 اس میں وجہ کی وجہ سے وجہ امانت دہش کوئی لفظ حق میں اس پر حاکم کرتا ہے
 اس میں اشتراک کے قائلین مخالف باقی احکام کو راجح کہنے میں ایک گروہ وجہ دہش امانت دہش
 وقف کو راجح تھا ہے، اس وجہ کی تفصیل تہدید سے پہلے ملے گی تب سے سب سے سب سے شرع متکونہ اور
 اس میں باقی کو ملے گا کہ مانگے جسے ضروری ہے اپنا سامان قرار دے، یہ صاف لکھا ہوا رکھتے ہیں صورت
 بعد کی صورت میں وجہ لہذا مقتضی اور حکم ہم زلف و ہم سنی غاف ہیں، ان کے سبب کہ جیسے ہیں،
 وجہ اس صورت کی حیدر ساری ہے جس کام میں لکھا گا اس کے ساتھ میں صحت آجائے وجہ
 ہوگا جس کا سامان دیکر حاکم ہو تو اسے فعل واجب یا حکم واجب کہیں گے، اگر فعل جائز ہے تو اس کا
 کہ ان میں ہے تو وہ وجہ یا وجہ ہے لہذا فعل جائز اور حرکت میں جائز تو وہ وجہ ہے یا ان کا
 بحث ہے کہ اگر وجہ وجہ امانت میں فعلی طہر ہشتہ کہ ہے یا فعلی اشتراک یا ایا ہے اگر
 لفظ الگ الگ مستعمل و موصول ہر قسم و معنی کے لئے سو معنی ہو تو اسے فعل ہشتہ کہ کہتے ہیں لہذا
 اگر ایک ہی معنی کے لئے معنی ہے تو وہ معنی ہی ہے جس کے لئے لہذا وہ ہے تو یہ معنی اشتراک ہے فعلی
 اشتراک کی مثال میں ہے وجہ، اگر گھڑ و غیرہ کے لئے تھا اور ساتھ ایک ایک وجہ نہ

نہ تمہیں دھڑکانے کہ وہ کتابت کا کام ہو کر سکیں گے تو تمہیں کتابت بھاریہاں کا بھرا اہل ہے، اور یہ کہ مانتے کا حکم مذہب ہے جس کتاب بھارا راج افضل ہے اور زبان کو خانہ ہے مگر ہر جہاں و غیر افضل ہے، نیز اہل رب کے لئے توگا۔

وہ لوگ جو امر کے سلسلے میں کہتے ہیں کہ یہ احکام کے لئے ہے وہ کہتے ہیں کہ اگر حسب فعل کے لئے آ
ہے، فعل طلب کرنے کا مقصد یہ ہے کہ فعل کہنے کی اجازت ہو اور وہ حرام ہو اور عقل کی طرف میں اور واجبات
ہونے کا وہی درجہ ہے کہ جس میں احکام جو بھی ہو جائز ہو نہ توئی سے لے کر وہ احکام صاف و واضح تمام
جو جاذبِ توجہ نہ ہو، وہ میں اصلاً و اساساً ہے، اس سے اصلاً و اساساً حکم کہے گا نفس طلب کیا گیا، ہذا شکاکو
جائز ہو گا اور شکاکو کہنا حرام بھی نہیں ہو گا اور یہی مقہوم احکام کا ہے معلوم ہوا امر میں اباحت ہے یعنی
امر کا موجب اباحت

وَحَسَّ حَوْلَهُ مِنْ غُرُوبِ نَعْدَةٍ لَحْظَةٍ تَوَقَّعَتْ فِي الْمَرْكَبِ كَمَرًا مَعَالَى وَأَوْدَةً خَلَجَ الْأَخْبَرُ
 الْحَرَمَ مَا تَكُونُ لَمْ يَكُنْ حَيْثُ وَجَدَ حَرَمَهُ وَالْإِمَامَةُ فِي قُرْبِهِ تَحَالُ وَإِذَا حَقَّقُوا مَا صَنَعُوا وَأَوْصِيَهُمْ
 بِمَا نَهَوْا يَكُونُ قُرْبَهُ تَحَالُ أَجَلٌ لَكُمْ أَنْ تَكُونُوا فِي حَرْبٍ وَبَيْنَ الْأَنْصَارِ يُعْطِيهِمْ أَمْرًا مَعَ مَنَاسِبِهَا
 يُعَادُوا وَإِذَا كَانَ قُرْبَهُ يَكُونُ غُرُوبًا عَلَيْهِمْ يَكُونُ لَكُمْ حَرْبٌ لَكُمْ حَرْبٌ وَبَيْنَ الْأَنْصَارِ يُعْطِيهِمْ أَمْرًا مَعَ مَنَاسِبِهَا
 غَنَى خَيْرٌ مِنْ مَنَاسِبِهَا وَنَا لِحَافِهَا

ترجمہ

۱۲۔ پہلے رخصت کے بعد کما ماعت سے پہلے ہو رہا ہے طہرات کی مہلت و
 برور اور جو سے پہلے ہے۔ بعد اس شخص کی تہذیب سے جو قائل ہو گیا کہ اگر ماعت
 کجا ماعت کے لئے ہوتا ہے۔ وہ ماعت سے پہلے درجہ کے لئے، تاں کہ ہے عقل اور ہوت
 یہی تفصیلاً کہتے ہیں اس شیب اور کے قرآن و اما ظنمنا مصاد ہے ہم کہتے ہیں کہ قرآن شیب
 ماعت کے بعد درجہ میں اس مسئلہ ہے اللہ تعالیٰ ارسلہ میں والہ انفسہم بالاشھار الخ ما ظنوا
 المشركين جبے درجہ فہم اور اس شیب العزت کے لئے ان دن ظنمنا ماعت معانی اا ماعت مصاد
 سے ظنمنا میں ہوئی بلکہ اس سے بھی ارمادہ مل رشاز کے قرآن و مل ماکر الطیبات سے ظنمنا
 ہے اور سب سے کہ شکار کا حکم خدا کے مباح و مہلات ایمان کے کسب سے میں سراسر
 انضال و اتمام ہے لہذا اسے مباح ہوتے چاہئے اگر تم شکار کرنا (میں خود میں) تو اس کے مذمت نہ تکیوں
 کا شکار ہو جائیں گے اس کے مذکور کی ہو گا کہ اس وقت تک ہر فرد جو کہ کے لئے مہلت کا تہذیب
 کے کام سے درجہ کے علاوہ اس کے مباح میں امر اس کے ہے۔

بیان لغت

الظنمنا ماعت اصلہ شکار کرنا ماعت، مایات و مر مہلت
 اسلام فہم موجب ماعت احسن مع مہلات جرم علی مصنفہ نکل ماعت۔
 اطلاق عام حالات، قرآن لغت، کار حقیقت سے بعد بفرضتی ہو۔

نکیر یک عبارات کی اس کو سوخت اور رد قرار دے ہے، نام شامی کہتے ہیں
 اگر کسی میر کی ماعت کر دی جائے اور پھر اس کا کر کیا جائے تو فعل ماعت کے مطابق ماعت کے
 بعد ہر سے ماعت ماعت، جب ہر گاہ میں ہو کہ ماعت کے بعد اس کا کہ صرف مباح ہوتا ہے نہ کہ
 و موجب ماعت اپنے قریب کی ہیں جو مہلت العزت کا (ان) و لہذا حکم نامسطارہ ایسے کہ کے
 کہتے ہیں اس کا ناما مہلت ہے، جب کہ جرم سے نکل چکے تو شکار کرنا، حرام کی حالت میں شکار کرنا
 مہلت کا اہم سے چھٹا پانچ کے بعد اس صورت شکار کا امر کی کی قیہ مہلت کے جدا اور

[illegible][illegible]

[illegible]

وقیل المعقول لا یندفع عنہ کہ اگر میں معقول ہوں ہے کہ انکا بننے کا کام کو کسی کا حکم دیتا ہے اور وہ اس کام کو انجام نہیں دیتا تو اس کو مستثنیٰ جو ناجائز ہے۔ لہذا اگر مرد و عورت کے بننے میں کوئی مستثنیٰ ہے۔ اور اسباب میں بعض اور دلیل عقل بھی ذکر کی گئی ہے طاعت کے خوف سے ترک کردے۔

هذاع : افعال انحاء : اسفل على سفل : اليرى العظم : على رمل جملة

بیان لغات

بیانات لغات مستندہ، وہ خط واحد سے مل کر پڑھیں کہ ہم اگر ایک شخص بعض جملہ
 خود جملہ بدنام جملہ کہ سمجھو کہ یہ ہے میں نے کہا کہ پڑھنا اور نہایت ترکیب کے تحت میں حلقہ ہوتا ہے
 بہا صمدی کو کہ بعض ہوتا ہے لیکن سچ دیا میں تمام ہوں ہیں کہ بعض جملہ کا مطلب غلط نہیں ہوتا
 میں خود نے بعض برصغیر کی صورت میں خطیہ کہا ہے اصحاب مدعو۔ ظہر نے میں کوئی حرج نہیں
 العقبان، سدا، استحقاق باقت۔

میں ہرگز صوبہ دہلی سے متعلق کسی دلیل ذکر کر رہے ہوں کہ بتایا جائے

تشریح عبارت

سیرت عیارات میں کہ اگر کا موجب و حکم ہر حال میں واجب ہے۔ وہ دوا احتساب کا موجب و حکم نہیں ہیں اس کی دلیل ہر باب عرب و لغت کا اطلاق اور عقل و دلیل کی مسدودیت ہے اہل لغت اور اہل جان عرب و لغت نے، لغت و کلام کو اپنے کرا کوئی شخص چاہتا ہو کہ وہ کسی سے کسی کا کلام نہ کرے یہ بھی طلب فعل ہے تو وہ امر کے قسم سے طلب کرتا ہے اور طلب میں کس کو سماعت نہ ملے ہوئی ہے یہ بھی طلب فعل علیہ اور ان کی حالت ہے اس میں یہ جو طلب کہ طلب ہر حال میں ہو چکی ہو ہے، اس میں نہ سنی کلام کے ساتھ طلب اس کی وقت تک ہوگی مگر اگر موجب و واجب نہ ہو جائے اور مطالبہ و ہدایت اور کو مجبور کیا جائے کہ ہر حال اسے مطلوبہ کام کرنا ہے مطلوبہ کام کرنے کے لئے عقل کی کمالات صاحب ہو چکے ہیں، ان کی کام و موجب سے مطلوبہ ہوتا ہے لغوی اور عقلی اور اہل جان کے ساتھ نہ سکوت نے ہیں اور کیا اگر کام موجب و حکم ہر حال میں واجب ہوگا غیب و دوا احتساب نہیں ہوگا اس کے موجب کا موجب ہیں ایک اور دلیل سے واضح ہو جائے گا وہ یہ کہ اصل تو یہ ہے کہ لغت اپنے مفہوم و دوا میں بگاڑ و تنہا ہوا میں اشتراک و جو حساب مر کا موجب فقط و عود و عود میں ہے تب کیا کہا جائے کہ آپ نے اس کی معافیت کی اور غیر اصل معنی واجب غیب و واجب احتساب و اشتراک سے رات یا کھے پہلی شخص سے عرب و لغت کا موجب ہو گیا اگر کام موجب ہے۔

و اما حال دینار و امارت و مسائل سوال کیا گیا جب غلبہ طاعون کا ثبوت قریب متاخر

ترجمہ: ثم شرنا مصیبتاً لبرہوں کو جب وہ جس کے مصیبت سے روک رہے تھے تو ان کے لیے مصیبتیں بھیج دیں۔
یہ سب کو مصیبت نے بیان فرمایا۔ پھر فرمایا

وادیہد مذہبہ، اور اسے جب راحت یا ذہب موعینی سے حب الاحتیاج
کے معنی کا ارادہ کیا تو وہ جب کے معنی کو چھوڑا جائے تو کس وقت قنات رہا ہوا ہے۔

فیضانِ حقیقتہ: دہ بصرہ۔ چنانچہ بعض نقاد نے کہا کہ اگر اس وقت بھی یعنی، احتیاط مذہب کے مخالفین حقیقت ہے چونکہ احتیاط مذہب میں سے ہر ایک وجہ کا بھی ہے دشمنی کا بعض عللہ حقیقت قاصرہ کہلاتا ہے۔ سنے کہ وہ وجہ کے معنی حوالہ غفلت مع تردد، ترک فعل جائز ہے اور ترک کرنا نام ہے اور احتیاط حوالہ غفلت مع حوالہ ترک کرنا ہے جس کا کرنا درجہ ذیل و دہ بصرہ، احتیاط مذہب حوالہ غفلت مع رجحان کو کہتے ہیں یعنی غفلت جائز بھی ہے درجہ ذیل، نام ہے، پس مذکورہ تصریح سے معلوم ہوا کہ وہ وجہ کے بعض معیار استعمال کئے گئے ہیں دراصل کو حقیقت قاصرہ کہتے ہیں اور حقیقت قاصرہ ہی کا نام ہے یہ تحقیق اسامیٰ لفظ اسلام، نامی ہے۔

پیمان لغات

تحقیقۃ الفاضل: اہل کمال حقیقت پہ عمل حقیقت، کل حقیقت کو مفاد و مشورہ کی
دینی انشائی کس پر کلام: آپسہ حمد حقیقت، رو عوامانہ: ہو بہار کاماں کے

ملازمین و تبعہ

تشریح عبارت

تشریح عبارت بسا اوقات یہ ہے کہ جو بمراد نہیں ہوتا اس سے عت نہیں کیا جاتا۔ مگر یہاں جو بمراد ہے، یعنی عیب و جوب مطلوبہ ہوتا ہے، اس کا حکم کی بجائے احاطہ

نے کیا تھا کہ امر کی حقیقت، درحقیقت وجوب ہے۔ اگر وجوب کے علاوہ مرد ہو تو امر کی حقیقت سے
بہرہ پر نظر نہ آتا۔ مگر یہ وجوب سے مرد وجوب سے جو کسی کا کچھ ہو گا کیا وجوب کے لاش یا گناہ کی معلوم امر

کامیابی کا یہ سبب ہے کہ اسے اس طرح کے طور پر حاصل کرنے کے لئے جو اس میں
 مصائب کی ذریعہ بنیں۔ در ایسے دو گروہ جو جانتے ہیں کہ ایک گروہ کی رائے کو یہ ہے کہ اس کے طور پر اسے

وہابیوں کی سسٹم اور حقیقت میں کس قدر باطل ہے اس کے لوازمات اور مذہب حقیقت امر میں دھوب کر کہا جائے گا۔

وہ امت و فہم و عہد ہی کا ایک حصہ ہیں در و عہد امر کی حقیقت ہے در پر مے اپن ہے کسی چہر کا
 کہ ان ایک حصہ اور اس کا عظیم حصہ بنائے اگر یہ عظیم حقیقت کا در پر ہو تو کسی حصہ کا جو

بعض سرمدی حقیقت ڈال کر دے، یعنی حقیقی موضوع کو بے فکر شکل حقیقی حصہ در حصہ ہے، ہر ایک کی کلامی فکر کرنا، حتمی دہش میں رہنا حقیقی معنی میں آئے ہیں، ان حتمی دہش کا اس حقیقی معنی

[illegible]

الترک کا نام ہے خود راجت خود اصل مع جو از ترک کا احوال و جمیع خصل مع جو از ترک کو کہتے ہیں معاملہ یہ ہے کہ کسی نے فضا حار اصل یا جس کو بکھا اسی سے گری کی کہ اس سے جو کیفیت و صوبہ کے میں درجس نے درجوں کو جتنے جتنے خصل کو دیکھا اس نے لکھ لیا کہ درجوں میں ایک دوسرے کے ساتھ ہیں درجہ اول قیسی میں میس یہ سخن کا زنی ہونے اب رہی بات کہ یہاں خصل فضا امر میں ہے یا صبر امر میں و غرض یہ ہے پسند و نوح جو خصل سے ترک کیا ہے۔

پاکان لغت

میانِ وقت | چادرِ محال میں اصلِ حقیقت سے بیٹ مانا اور غرضِ درمیانِ حقیقتِ مشائخ
کا مادہ کر کے، جو محالِ حقیقت جو محالِ عام دو کڑی قبول مفہوم جو محالِ مخصوص
اور مشائخِ محالِ مساوی پر درست ہوئے۔ محالِ حقیقت و مشائخات، قیام و غرضِ محالِ مساوی و مشائخِ
اور محالِ مشائخات کو قطعاً درست کر کے جزئی معنی طے کرنے والی جو

تشریح عدالت

تشہیح عبادات یہاں سے ہونے والی غلطیوں اور ان کی دوائے کی بصاحت کر رہے ہیں، یہ فرق بھی بتا دے گا کہ غفلت و حجب سے دور رہ کر جو کامیابی سے عمل کر رہے ہیں اور ان کا ہر قدم

علم جتنا اور احتیاج کا محو ہے فعل کا جائز ہونا اور اس کا ترک بھی جائز ہونا اور جب کہ مستحب ہے فعل کا ارتکاب
ہونا اور فعل کا ترک جائز ہونا۔ لہذا اگر سے واجب سے گزشتہ بزرگوارت واجب میں یہاں سے نہ ہوا۔ لہذا
مستحب میں مستحب ہوگا۔ احتیاج اور واجب کو نفی میں نہیں کہہ سکتے۔ کیونکہ وجوب کے معنی جو رکھتی حقیقت ہے خواہ
فعل جو ترک ہے۔ اور احتیاج اور مستحب میں جو صورت کی صورت میں باقی حقیقت حاصل سے نہ ہو۔
کہ جائز۔ جب بھی کوئی سستی حقیقت اور اصل سے سکاد ہو جائے وہ لازم میں عمل مل جائے گی۔ مثلاً
درستہ میں حرف نفی باعث الخاب کو امر کا قاصر حقیقی معلوم نکلتا ہے اور واجباً واجب کہہ کر لا حقیقی معلوم
انے کے لئے اور وہ نہیں نکلا کر کہہ سکتے۔ لیکن دور کیا جائے۔ مثلاً دووں کی مایوں میں اور نظریات میں مذکورہ مستحب
مگرستہ امر میں بھی ہے وجوب کے معنی میں دو باتیں ہیں ایک فعل کا حوزہ اور دوسری اس کے ترک کا حوزہ۔ پنا
فعل کا حوزہ ایک عام اور بعض معلوم سے ہے اور بعض معلوم وہی جو ہے جو مختلف حقیقت ہو کہ احاطہ میں
لے سکتے۔ وجوب کا بعضی عام معلوم بھی فعل کا جائز۔ احتیاج اور واجب کو اپنے احاطہ میں لے سکتے۔ جن میں اصل
کا حوزہ جو واجب کا حصہ معلوم سے واجب میں لگایا جاتا ہے۔ ایک گروہ نے امر کا حصہ معلوم میں اس کا
کامیاب سامنے نکلا اور کہہ دیا کہ جو فعل ایسی حقیقت ہے جو وجوب کے علاوہ۔ احتیاج اور واجب میں بھی بالکل
ہے۔ اس لئے احتیاج اور واجب میں۔ امر کا مستعمل ہے جس میں جو فعل میں مستعمل ہے۔ اور حوزہ مستعمل
کے وجوب کی پوری حقیقت میں کہ حقیقت کا جو ہے۔ لہذا امر واجب اور واجب میں مستعمل جو ہے کی صورت
میں حقیقت کا حوزہ میں مستعمل۔ اس لئے کہ لازم میں نہیں کیونکہ ان کی نظر میں جو اصل کے عام الدلیل اور
بسی مغربی اور دور ہیں وجوب کے دوسرے ترک فعل کا حوزہ پنا یا فعل کا اور محدود نکلتا ہے اور حوزہ

فعل فعل کا درجہ دیکھتے ہیں، فعل دو ہے جو ضم کے حملک اٹھاتی ہیں، اہمات کو ضم کر کے ایک ہی جہت تھیں
 کر رہی ہے ملامت کو فریق کرانگی، اس کے وجہ کی کیفیت پر صبر و تحمل سمیت جی بڑی تھیں، اس کو وہ
 نے ضم کو فوج بھا جو اس کی سب سے وجہ کے ساتھ راحت و مدد نہ مل تھے مگر مصلحت ہی ترک کا وجہ ہو
 یہ مفہوم تھا جس سے جو زکی و صحت و عورت کو کھن و وجہ کے صرف مٹی ایک کھراؤ کر کے وجہ کو
 راحت و غلب کی حقیقتوں کے خلاف ایک مہینہ اور غیر مشترک حقیقت میں تبدیل کر دیا جس میں حار و خل
 اور اصل یعنی ترک فعل کا احاطہ ہوا، رکاوہ بھی ہے جو حقیقی اور اصل یعنی ہے انہی نہایت اگر رکاوہ کو سوا بہت
 دہر یا جانے کو یہ امر کا مصلحتی اور اصل میں ہیں کہ اس کا احاطہ نہایت دووں میں ترک فعل جانے
 رکاوہ ہیں صرف جو اصل سے سروکار ہیں ہم جو اصل کے ساتھ ترک فعل کی عورت کو دودھ ہیں سکتے
 اس لئے کہ ہمیں امر کا مصلحتی وجہ سے ہٹ کر راحت و غلب کیا جاتا ہے اور یہ مٹی امر کا مصلحتی اور اصل
 اصل سے کے خلاف اور اس سے انکار اور کھن، لہذا واضح ہو گیا کہ امر کا مصلحتی راحت و غلب اس کا مصلحتی و اصل یعنی
 ہیں کہ عبادی و مصلحتی میں ہے جس میں استقلال و اعتماد تباہی و تلف دیا جاتا ہے، غرض کمال کی حدود
 فہم کر کے دستہ کی مٹی کی گنجائش نہیں نکال دیا جکتی

والہذا تحقیق ہذا یہ اختلاف کہ اگر کلامت و عرب والا مسمی حقیقی مگر نام مسمی ہے بلکہ اس سے خلافت
مسمی ہے اس پر وہ کہے کہ خلافت مسمی اس میں اسلاف کیا گیا بلکہ اس کے بیٹے میں خلافت ہوا یا اسلاف نام
مسمی ہوا ہوا کہانی وجہ اس کے یہاں ہے جو کہ بحث بہت لمبی ہے تو سب سے پہلے یہ کہہ دے کہ وہاں کی کہ وہ سے
مشاورت کی وجہ میں میں بھی یہ کہہ دے کہ قادیانیت جو کہ توحید کے کئی مصلحت مصلحتوں کے میں لوگوں نے مشاف
کھسکی دیا اور جو کلامت اسلاف یا دور دور کے مسمی ہوئی اور جہاں فصیح نے طور کو کہے کہ میں قطعی لافانی
اور غیر صحابہ میں اس نے انھوں نے توحید کی علامت نقل نہیں کیا پس ہاں حیرت سے صاحب صحابہ میں گئے
اور خود کیا میں کھسکی رہ گئے، بیشک، امت صحت ہونے کے بجائے تاریخ میں اور پوش ہو گئی حالانکہ صاحب صحابہ
نے اس مسئلے میں کئی صفحت پر بھیجی ہوئی مرتبہ قطعی موقوف اور واضح بحث کہ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

[illegible]

فَقَوْلُهُ أَمَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ تَوْفِيقًا عَلَوْنَ بِهِ خَوْفًا عَظِيمًا فَاسْتَلْ عَلَيْهِ سَلَفَهُ
سَالِفِي الْقَرْنِ لِحَقْلِهِ التَّوَلَّى إِنْ أَصَابَ مَخْصَرًا مِنْ ذَلِكَ مَا عَصَوْا وَهُوَ كَرَاهِيَّةُ
الْمُؤْمِنَاتِ تَحْتِمْ لَكِنَّهُ لِحَقْلِ الْعُسُوفِ فَيَحْمِلُ عَلَيْهِ بَرِيَّةً مُفَرِّقِينَ بِهَا كَأَنَّكَ بَرِئٌ
وَأَحْمَرُ أَنْ لَيْسَ بِكَ بَرِيَّةً وَتَحْمِلُ بِشَيْءٍ بِالْبَرِيَّةِ وَذِيْنَاءَ فِي سَوَاءٍ كَأَنَّكَ عَظَمَاءُ
بَرِئًا خَوْفًا عَظِيمًا أَوْ لَوْ أَنَّكَ رَأَى عَلَى قَبْرِ عَصَائِدٍ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ وَهُمْ دَهْرًا إِلَى أَنْ
لَا كَانَ الْأَمْرُ مَخْلُوقًا بِكَ كَقَوْلِهِ نَدَى إِنْ كُنْتُمْ حَسْبًا مَا ظَهَرَ أَوْ لَمْ يَخْضِرْ بِوَضْعٍ كَقَوْلِهِ
مَعَالِي عِلَالِي وَتَوَسَّعَ فَاظْهَرِ إِلَيْهِمْ بِتَدَارُجٍ وَأَوْضَعِ بَلَدَ الْعَدَسِ بِتَوَسُّعٍ
لِحَاوَةِ الْقَطْعِ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ بِتَوَسُّعٍ
بِتَوَسُّعٍ وَغَيْرَ ذَلِكَ فِي الْأَمْرِ لَعَلَّكَ عَلَى التَّوَلَّى وَكَأَنَّكَ

الأسماء على ثلث جملته المنة يعقوب وتجدد على بعض وهو لها الحكم في الظلمات
 مثلت به حدث المنة من حيث أنه قد لا من حيث بعد ذلك من حيث
 تتسوى واليه شتر بوجه على دام على طلي نضاجه كذا يقع على الوجود إلا أن يورى
 التثنية لأن الواحد قد خلقه من غير واثق في خلقه فحقير ولا فصل بينه وبين
 من يكون المرأة كذا في المنة التثنية في قوله خلق من طلي نضاجه بأن بعد خلقه
 بمرح خلقه ولا علم وليس مدلوله بقطر ولا جملته إلا إذا كانت تلك المرأة
 بين التثنية في حقها كاللثة في حق المرأة ولو لم يولد خلقه كاللثة في حقها وإنما إذا
 فالخلق صلبه من غير التثنية إنما يقع في بعض التثنية في بعض ما قد لا بيان
 في قوله في خلقه لا ينجس التثنية حتى يكون بالذات نوازل للصب وبذلك على خبر
 المنة من ذلك لأن صفة كبره من طلي نضاجه بالذات في قوله من
 من لا ينجس المرأة كذا في المنة من طلي نضاجه بالذات في قوله من طلي نضاجه
 طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه
 والمصداق المنة من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه
 المنة من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه
 المنة من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه من طلي نضاجه

[illegible]

حق تعالیٰ نے جس مہم شہر راہی چوسی سے عظیم نصیب (تو سے نصیب کو طلاق دے دے) کے نو

[illegible]

وَتَعَبَنَ ابْنُ مَرْثَدَةَ لَأَجْرُ مَرَّانَ ثَلَاثَةَ أَلْفَيْ سِتْرَةٍ وَنَوَاحِلَ نَدَى رَاسِ جَبْرِ الزُّبُلَةِ قَبِيحًا
عَلَى الْكَلْبَابِ لَيْسَ لَعْنَتُكَ الْمَعِينُ الْكَافِي حَقَّقَ بِالْإِجْمَاعِ بِجَلَدٍ لَحْدٍ بَدَنًا لَكُنَّا
بِرُوحِ عَيْدٍ الْخَصِيصِ بَعْدَ رَأْتِ لَعْنَتِ صَاحِبِ الْجَلَدِ ذَاتِ

ترجیہ

یہاں تک کہ سہروردی آیت سے ایک ہی سہروردی ہوگا یک مرتبہ چوری کرے سے ملک
یہ خدا کا نام ہے، ہم ماضی کے شمار کا حساب رکھنے کی یہ مثال نہیں ہے اور انہی مثالوں
کے بموجب براہ نام سے اور اس کا بیان ہے کہ کام مشابہہ ہونے، ایک ہی جرم کا ہے وہاں ہاتھ کا جرم ہوگا
بھروسہ کی مرتبہ چوری کرنے میں بیان پر اندر سے مرتبہ چوری کرنے میں وہاں ہاتھ بھر بھر سے مرتبہ چوری
کرنے پر ہاتھ پر کاٹ دیا جائے گا کیونکہ اگر قصہ مل اسے عید کیسمل نے فرمایا ہے جو چوری کرے تو کاٹ
دو۔ پس اگر دو۔ وہ چوری کرے تو پھر کاٹ دو اور اگر بھر چوری کرے تو کاٹ دو اور اگر اعلیٰ کرے تو
پھر کاٹ دو اور ہر سے روکے نہ ہی مرتبہ چوری کرے گئے جو میں سے کہ بیان ہے کہ جس کا کام یہ تھا
لکھ اس کو قید کر دیا جائے یہاں تک کہ وہ قید کرے

یعنی اس وقت اس میں داخل ہے اس لئے کہ قسط اس وقت سم فاعل ہے، وہ قصہ یہ وقت کرتا ہے
اور قصہ سے ایک ہی مراد یہاں نام ہے یہ ظنی۔ یہاں ہے اوہ کل مترقات یعنی نام جو بیان ہوا اور
ہر جس معلوم ہونے کی ہمدان نہ انہیں مراد ہو گیا، اور ایک فعل سے ایک ہی ہاتھ کاٹا جائے گا اور نیز
یعنی ماضی کا قطع برائت کرتا ہے وہ وہ بھی نہ کا احتمال میں کہ ہمدان میں ہاتھ کا قطع آیت سے
ثابت نہیں ہوتا۔

لایعنی فی الذبیحی، لایعنی فی الذبیحی احقر فی ذبیحی کے اس طرح سارے کر آیا میں بھی
دوسری مرتبہ کی چور میں قطع کر کے کہہ کہ ہم چاہتے ہیں کہ اگر مل "بیر کا کوئی ذکر آیت میں نہیں
ہے لہذا دوسری میں سے ثابت کرے میں کوئی حوالہ نہیں اور یہ "کا چونکہ آیت میں ذکر خود ہے تو
وہاں ہاتھ اس سے مراد میں مسبین ہو گیا، وہاں کا ثبوت جرم واحد سے ہو نہیں سکتا ہے جرم واحد
سے یہاں علی الکتاب جائز نہیں ہے جس لئے کہ وہ جنہیں کل جس کی تعین جہاں سے ہو چکی ہے اب
عمل کیا گیا ہے وہاں خلاف جلد میں شکی کوڑہ کی سزا کے جب بھی کسی غیر جنہیں کا ارتکاب
کرے گا تو اس کو اسی کوڑہ سے دیا جائے گا، کیونکہ بدن عیبتہ میں کہ عیبتہ ملتا ہے۔

تشریح عبارت

یہاں سے روٹی سیکے کا ذکر ہے جس کی سزا میں ہے، اگر کسی نے اس سے
نہی کا خط سے قصہ پر ملامت کرے وہاں اسم داخل مرکب کا جملہ خود
کا احتمال نہیں رکھتا، قرآن کو مل ہے اسلاف و اسلاف، فاعل ہوا ایہی ہوا جرم واحد کا ہاتھ کاٹنا

فَعَبَّ أَدَاءَهُ وَهُوَ لِسُلَيْمٍ عَنِ الْوَاجِبِ بِمَا مَرَّ جِئْتِ نَسَبْتَ بِالْأَمْرِ وَهُوَ مَوْجِبُ حَقِّهِ وَحُجَّتُهُ
فَعَبَّ وَحُجَّتُ أَدَاءَهُ قَالَ أَدَاءَهُ هُوَ سُلَيْمٌ عَلَيْهِ دَوْبٌ بِالْأَمْرِ يَعْنِي إِخْرَاجَهُ مِنْ قَعْدَمِهِ إِلَى الْوُجُوبِ
فِي الْوَقْتِ الْمَعْتَبَرِ لَهُ وَهَذَا أَهْوَى السُّلَيْمِ وَالْأَمْرُ فَعَلَّ أَعْرَاضَ لَا يَصُورُ تَلْفِيفَهُ لَوْ كَانَ
فِي فَصْلٍ فَخَرَّ الْأَمْرُ وَخَبَّرَ سُلَيْمٌ نَفْسَ الْوَاجِبِ الْأَمْرَ فَعَرَضَ عَلَيْهِ بِأَنَّهُ نَفْسُ الْوَاجِبِ
لَا يَكُونُ بِالْأَمْرِ مِلًّا لَوْ نَفَسَ أَجِيبَ بِأَنَّهُ قَوْلُهُ لَمْ يَمُرْ بِخَلْقِ السُّلَيْمِ لَا بِالْوَاجِبِ وَالْأَمْرُ لَقَدْ
يُتَقَوَّى قَوْلُهُ نَفْسَ الْوَاجِبِ بِقَوْلِهِ هُنَّ الْوُجُوبُ لِيُخْلَقُوا أَنْ نَفْسَ الْوَاجِبِ أَوْعِيَهُ كَيْفِيَّةً
عَنِ الْإِجَابَةِ فِي الْوَقْتِ فَلَا خِلَافَ إِلَى رَأْيِهِ قَوْلُهُ فِي قَوْلِهِ لَمْ يَزِدْ الْبَعْضَ وَكَانَ إِلَى قَوْلِهِ
إِلَى تَسْبِيحِهِ لَمْ يَزِدْ قَوْلُهُ بِالْأَمْرِ يَكُنْ عَمَلًا بِالْأَمْرِ لَوْ الْمُسْتَحْتَجُّ.

ترجمہ

در جب مصنف نگار اور عدم نگار کی بحث سے فارغ ہوئے تو درجوب کی تہمید شروع کر رہے ہیں

و حکم اللہ علیہ السلام اور امرائے کرام و قسوں و مشعل ہے اور قضاء داد و محبت و عینہ پروردگار
 بھی جو چیز امر سے نجات بخونے اور وہ واجب ہے، اور وہ عینہ پروردگار میں لا جواب داد اور واجب خدا
 پس امر سے واجب ہوئے عینہ اس کو سیر و ذکر یا عینہ میں کو عینہ سے وجود میں لا تا اس کے
 متعین وقت میں نسیم کے بھی معنی یہ ہے، و نہ تمام اصل از قصہ عرض میں، اما کافسیر میں کہنا ممکن نہیں ہے
 اور ہم غرض اسلام اور ذکر سیر و عینہ کی کتابوں میں ایلا کے اسی مفہود جب ماہر کو سیر و ذکر یا
 ذکر ہے۔

ماضی میں علیحدہ نہیں کیا گیا ہے کہ نفس درجہ ابرے نہیں ہوتا مگر وقت سے ہوتا ہے اس کا جواب دیا گیا ہے کہ اس کا قول قرینہ میں اور جار مجرور تسلیم کے متعلق ہے واجب کے متعلق نہیں ہے۔ سی و دوم سے مصنف نے نفس واجب کو ملکہ میں واجب ذکر کیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ نفس واجب یا جی واجب اور بد کو وقت میں سمجھانے سے کیا کیا گیا ہے۔ دہنہائی وقتہ کہنے کی ضرورت نہیں کیسا کہ جعل دوسرے لوگوں نے زیادہ کیا ہے اسی طرح الہی مستحق کی تہدیک بھی ضرورت نہیں تھی کیونکہ امام کا حفظ کمالت کتاب ہے کہ جب تک اہل حق سستی ہے۔

تشریح عبارت

تشریح عبارات | اہل حق نے بتایا کہ حکم بخدا واجب کی روشنی میں نہ صرف واجب افراد کے
واجب تھا۔ اور واجب شدہ کو جو کالوں میں درج کر دیتا یعنی واجب
شدہ کو مقبول وقت میں ہم سے موجود ہیں، انہیں تسلیم کیا گیا ہے کہ تسلیم کیا گیا ہے کہ وہ تسلیم کیا گیا ہے

کہ احرام میں در احرام کو سہر کرنا، ٹھیک ہے، اور احرام باغزالی ہے کہ جس کا استقبال واجب
میں ہوتا ہے اور واجب احرام کا مقابل ہے کہ جس نے کسی اور سے واجب احرام ادا کیا ہے تو وہ
سب واجب احرام سے ثابت نہیں ہوتا ہے کہ جس سے واجب احرام سے ثابت ہوتا ہے اور اس کی غرض
ہے جس واجب احرام کو سہر کرنا اور اس سے اس نے احرام ادا کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اگر
سبب جس وقت سے ثابت ہوتا ہے، اگر کسی واجب احرام کو سہر کرنا ہے تو اس کی وجہ ہے کہ
سبب احرام سے ثابت ہوتا ہے کہ جس نے کسی واجب احرام سے سبب احرام میں احرام ادا کیا ہے تو اس سے
سبب احرام کوئی احرام میں ہوتا ہے کہ جس نے کسی واجب احرام سے سبب احرام میں احرام ادا کیا ہے تو اس سے
کہ جس نے کسی واجب احرام سے سبب احرام میں احرام ادا کیا ہے تو اس سے سبب احرام میں احرام ادا کیا ہے
اور اس کی غرض یہ ہے کہ اگر احرام

وَقَدْ وَهَبْنَا لَكُمْ مِثْلَ الْوَاجِبِ بِهِ عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ وَبِالْفَتْحِ وَحُفٌّ نَصَابٌ وَهَوْنٌ
مِثْلُ الْوَاجِبِ بِالْأَمْرِ لَكُنْهُ أَيْ لَكُمْ ذَلِكُمْ وَالْفَتْحُ وَاجِبٌ الَّذِي رُفِعَ وَرُفِعَ بِغَيْرِ رَفْعٍ الْوَجِبِ
وَكُنْ يَمْضِي بِنَفْسِهِ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ وَحُفٌّ نَصَابٌ وَهَوْنٌ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ
هَذَا مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ وَحُفٌّ نَصَابٌ وَهَوْنٌ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ
كَانَ حَيْثُ وَبِالْفَتْحِ نَفْسُهُ بِغَيْرِ رَفْعٍ وَحُفٌّ نَصَابٌ وَهَوْنٌ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ
بِقَضَى أَدْنَى مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ وَحُفٌّ نَصَابٌ وَهَوْنٌ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ
فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِغَيْرِ رَفْعٍ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ وَحُفٌّ نَصَابٌ وَهَوْنٌ مِثْلُ الْوَاجِبِ بِغَيْرِ رَفْعٍ

ترجمہ

اور نفا واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
ہے کہ اگر واجب احرام سے جو چیز واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
کو جس چیز اور واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
عطف کی غرض اس میں واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
ہر کی نماز کی غرض اس میں واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
اور نفا اس میں واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
ہے اور نفا اس میں واجب احرام کی شکل کو سہر کرنا، کام ہے اور نفا کا عطف اور اس سے عطف
کا الزام دیا گیا ہے۔

[illegible]

ترجمہ

فاحسب نصف منہ بقرہ وضاعداً معصفت نے اس اعتراض کا جواب اپنی حدیث میں یہ دیا ہے کہ۔ دس صورت ہیں جب کہ کسی شخص نے رمضان کے مہینے میں احکام کی درائی چاہی تو اس نے درود رکھا مگر حکمات نہ کر سکا تو اس صورت میں اس حکمات کی قضا عدم مقصود کے ساتھ واجب ہے کیونکہ احکامات کی شرکات کی طرف لوٹ آئی نہ اس وجہ سے کہ قضا کسی اور سبب سے واجب ہوئی ہو بلکہ اس صورت میں ایک شخص نے نذر کی کہ اس شخص نے رمضان میں احکام کیے جو چاہا اس نے درود رکھا اور کسی ایسے عرض کی وجہ سے جو احکامات سے مانع تھا احکامات پھر کر سکا اس صورت میں احکامات کی قضا عدم مقصود کے ساتھ واجب ہے اور وہ نقل ہے احکامات کی شرکات کے کال کی طرف لوٹنے کی وجہ سے وہ صوم نقلی ہے اس لئے یہاں کہ قضا دوسرے سبب سے واجب ہوتی ہے جیسا کہ بے شوائع تم نے گمان کیا

وشرح بیان احکامات : مسند یہ ہے کہ احکامات غیر درود کے صحیح ہیں، ایسی حدیث اس نے احکامات کی نذر اور گوہ صوم کی بجا نذر دی، پس مذکورہ بالا صورت میں مناسب تھا کہ نذر عدم مقصود جب بوجہ عرض احکامات کی کی نذر مانے سے دیکھی موجود رمضان شریف کی کرامت اور شرافت اس کے صادر ہونے کیونکہ رمضان میں حدیث غیر رمضان کی حکمت سے افضل ہے اس لئے ہم صوم مقصود اصل سے منتقل ہوئے۔ در صوم رمضان میں خارجی شرافت کا وجہ سے منتقل ہو گئے، یہی سبب رمضان کی شرافت و بزرگی کی قضا عدم مقصود ہے کیونکہ لوٹ آیا اور صوم مقصود صلی یعنی صوم نقلی ہے پس گوہ نذرہ کی طرف سے حکم صادر ہو کہ نفس روزہ نہ بھادو اس میں احکامات کرو۔

والحقیقۃ ای رمضان سنت فی موعودہ اور رمضان کی ایک حدیث مبرم ہے کیونکہ وقت بچا ہے زندگی و صحت اس کی یاد دہی۔

تم اقوالہم : پھر جب اس نے صوم مقصود نہیں رکھا در رمضان نائی آگیا تو اس رمضان نائی کی طرف اللہ کا حکم منتقل نہیں تھا

وہی قول تمام اور سن میں مصنف نے قضا عدم معصفت اس لئے کہا کیونکہ جب اس نے کسی ایسے عرض کی وجہ سے درود نہیں رکھا تو صوم سے مانع تھا تو اس صورت میں احکامات نہ رمضان کی قضا میں مانع ہے۔

لَا تَوَسَّعَ الْمُصِيفُ فِي بَابِ تَقْصِيمِ الْأَدَاءِ وَالْقَصَادِ إِلَى التَّوَسُّعِ وَالْإِدَاءِ الْفَوَاحِ كَمَا عَلِمَ
وَكَمَا مَرَّ وَمَا هُوَ شَدِيدٌ بِالْقَصَادِ فِي هَذَا الْقِسْمِ سَامِعُهُ أَنَّ الْأَسْمَاءَ لَا تَقَابِلُ فِيهَا
مَيْتًا وَبَيِّنِي أَنْ تَعْلَمَ وَلَا كَمَا تَوَاسَّعَ مَعْصِي وَكُلُّهُ عَالِي كَامِلٌ وَبَارِعٌ وَكَانَ هُوَ شَدِيدٌ

دینداران کا یہ کہ جس وقت میں سوچا کہ اگر وہ لوگ یوں نہ کرنا تھے تو ہم
 ہاتھ نہ دیتے۔ کہہ جاتے ہیں کہ یہ غلطی ہے۔ یعنی ان کا جواب کہ سیرت گو کہ ہے
 اور دیندار جو کہ ہے۔ غرضت میں کہ ایک میں ہو گئی جب تک کہ شرعاً کو حجت کے لئے کہ
 عقل التسلیم ہو ملک الدراج لا پس تسلیم سے پہلے غلطی نہ ہو کہ اس سے جس طرح غور سے پہلے
 میرے کہ ایک تھا

دعا کا کہ اگر جو کہ وہ دن میں ان کے حالات اور قیام کی حالت غلام کی حالت جو وہ تھی اور وہ
 کا وہ من مقرر ہو کہ اس کے لئے کہ اور اس کا کام کر کے سے در تہیہ انشاء قرار دیا گیا تھا۔ تہیہ
 انشاء قرار دیا گیا۔

وہاں ضریع علیہ ماں اواع الارادہ شرع فی قصہ القضاء جو مصنف صاحب دانی تصور کے بیان
 سے شروع ہو گئی تو فقہ کی تعلیم شروع فرمائی نہیں فرمائی۔ داعیہ انا یعنی وہ تھا جس نے جنہوں پر
 ہے مثل سفوفات اور ایسی میر جو کہ اس کے معنی میں ہو۔ مصنف کی سابقہ میں اس کی مساعمت و ان حالات
 کو اس صفت نے اس میں کہا تھا کہ جس کی حد قیسی میں تھا کہ جس اور انشاء مثل سفوف سے ہو گئی۔ اس میں
 مقول سے دوسری آسمان نہ تھی۔ ہے مصنف فقہ میں سے وہ انشاء ہے جس میں صلی اللہ علیہ وسلم
 میں ان کے لئے جاتے ہیں کہ فقہاء و علماء اور علمائے دین اور اس میں بھی ہر سے ہر دو وقت سے جو اس کے
 علاوہ جو اور مثل سفوف سے شروع ہے کہ اس کی مالکت عقل سمجھتی ہے کہ یہ قطع بقدر کہا در
 مقول سے اور یہ ہے کہ ان کی مالکت صرف شرع سے معلوم ہوئی ہو تھا اس کی کیفیت کو سمجھتے تھے
 ہو۔ ایسا نہیں ہے کہ عقل کے لئے ہو اور فقہاء میر مقول کے لئے ہر تعاقب سے بعد کا ہو ہو
 ہے البتہ اختلاف قدر میں مقول ہے

كَأَصْوَرِ الصَّوْمِ هَذَا أَجِبُوا لِمَنْ قَالَ: وَيَسْتَلِ أَيُّ مَقْصَدٍ انْصَرَفَ بِالصَّوْمِ لِمَنْ قَالَ: مَرَّ مَعْقُولٌ بِإِنِّ الْوَاجِبَ
 لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الدِّمَةُ إِلَّا بِالْأَمْرِ وَرَبِّهَا صَاحِبُ الْحَقِّ وَمَا لَوْ يُجْعَلُ حَدُّهَا سَقَطَ فِي ذِمَّتِهِ
 وَالْفِدْيَةُ هَذَا أَطْبَعُ لِلْقَضَاءِ بِسَرِّهِ مَعْقُولٌ فَإِنَّهُ يُجْعَلُ بِدُونِهِ الصَّوْمُ لِأَنَّ الدِّمَةَ عَقْلٌ
 أَوْ لَا مَنَاقِلَهُ مَعَهَا حُدُودٌ وَهِيَ ظَاهِرٌ وَكَأَنَّ مَعْنَى إِنْ انْصَرَفَ تَجَرُّعٌ نَفْسٍ وَالْفِدْيَةُ تَجَرُّعٌ
 وَهَذَا الْفِدْيَةُ لِكُلِّ نَوْمٍ هُوَ بَصُفْ صَاعٍ مِنْ تَرَادُدِ تَجَرُّعٍ وَسَوْفَ يَقَعُ أَوْ يَلْبِثُ أَوْ صَاعٍ
 مِنْ تَرَادُّدِ تَجَرُّعٍ بِسَبْعِينَ أَمَّا الَّذِي يَجْعَلُ عَنْ الصَّوْمِ بِالْحَلِّ بِهِ فَهُوَ الَّذِي يَنْطَلِقُ مِنْهُ
 فِدْيَةُ سَاعَةٍ مُشْكِلِينَ عَلَى أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ عَلَى أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ
 عَلَى تَجَرُّعٍ فَهُوَ نِيْلٌ عَلَى لَسْتُمْ فَهِيَ وَكَأَنَّ الدِّمَةَ عَلَى تَجَرُّعٍ فَهُوَ نِيْلٌ عَلَى لَسْتُمْ فَهِيَ وَكَأَنَّ الدِّمَةَ عَلَى تَجَرُّعٍ فَهُوَ نِيْلٌ عَلَى لَسْتُمْ فَهِيَ

مَدِيْنَةُ وَجَدَتْ اَنْ بَرِيْءَةً لَا تَقْصِيْ هَدِيَّةً تَكْبِيْرًا فِيْ تَكْبِيْرٍ رَّائِيْ تَذَاتُ كَهْلًا حَاوِيْ حَقِيْ
الْقَلْبَةِ وَالْقَلْبِ فِيْهِ.

ترجمہ

دفعہ: کبریات بعد از رکوع اور تاہم کہ تفسیر۔ ۲ رکوع میں قضا کرنا یہ خاصا شیعہ
الہام کا امتثال ہے یعنی جو شخص عذر کی بنا پر رکوع کی حالت میں امام کو پائے اور
کبریات واجبہ اس سے فوت ہو جائے تو پہلے دو رکعت رکوع میں تکبیر کے منکر نہ رہا چھٹا سنے
کہ رکوع واجب ہے اور تکبیر واجب ہے لہذا تکبیر دو رکعت کے بعد کی رعایت کی جائے گی
امام خود عقیدہ تائید تکبیرت۔ عذر کہ تفسیر میں انھوں کا اٹھا، وہ نہ کا گشت۔ دیکھ دو رکعت سخت
ہیں لہذا ایک کو دو رکعت کی دو سے ترک میں کیا جائیگا یہ بات کے خلاف ہے لہذا اس کے عمل کی تاکید
میں قیام ہے جو رکوع سے پہلے ہے اور نہ گذر جائے۔

لیکن مسئلہ بالا اور ان کی تفصیل سے متاثر ہے اس وجہ سے کہ اگر رکوع تمام کے ساتھ ہے جو
ہے کا نصف حصہ ایسا وقت پر تو ہم سے دوسرا دور یہ ہے کہ جس نے ۸ رکوع میں پانچاں امام کی حالت
کو تمام جزا کے ساتھ پانچوں کے درمیان تمام اور قنات ہے جس نتیجہ ہے کہ عقول کے رکوع میں
نقص کر دے امام جو سو فائدہ نزدیک یہ تکبیریں دو رکوع میں قضا کی جائے گی جسے کہ ان کا مکمل وقت
ہو چکا جس طرح قنات و رکعت دو رکوع میں قضا میں کی جائے گی اگر کسی شخص کی قنات فوت ہو جائے یا
دو رکعت فوت فوت ہوئے اور وہ شخص رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو جائے تو وہ دو رکعت قضا میں
ہے امام جو سو فائدہ تکبیرات میں کو کسی پر قیام کرتے ہیں۔

تشریح عبارات

شمارہ ۱ میں قضا کے متعلق تفصیل بیان کر رہے ہیں جو امام کا یہ مسئلہ ہے مثلاً
یہ کہ اگر وہ میں تکبیروں کی اور بھی ہے اگر کوئی امام کو رکوع کی حالت میں پائے
تو وہ بھی واجبہ فائدہ تکبیروں کو حالت رکوع میں قضا کرے گا ان تکبیروں کو رکوع میں قضا کرنا اصل و
دات کے نزدیک ہے قضا ہے دوم یہ کہ تکبیروں کا ختم قیام تھا رکوع پر نہیں ہے مدالیم کی خبر کو
رکوع میں قضا کرنا ہے لیکن اس قضا میں امام کے ساتھ شریکیت و ملاکت ہونی چاہیے۔ امام کی حالت
ملاقات یہ ہے کہ رکوع میں جسم کا نصف بڑی حصہ قیام کی طرف سیدھا رہتا ہے اور رکوع ہے والا پر رکھ
دکھتے رہے والا کھڑا ہے اگر وہ قیام رہا ہے، اس سے سلام پڑھے کہ رکوع سے قیام میں رہے
اور قیام میں تکبیریں مکمل قضا ہوں نہیں پانچواں یہ ہے کہ اگر وہ سے تکبیریں رکوع میں
کیا قضا کرے گا لیکن رکوع قیام اصل سے مستحب ہے لہذا رکوع میں تکبیریں مکمل قیام میں ہوں گے
مستحب کہ یہ امام جو سو فائدہ نے رکوع میں تکبیریں مکمل قضا کر دیں وہ ہے افضل ہے اسے رکوع میں

۱۰۰۔ اردو۔ مفسر نے ثابت دیدیا کہ قسرت یا بکری کے مدد کرنے کا موجب ایام قرانی ہوتا ہے کہ مدد اقیانہ کی دو سے ہے کہ کھانہ دو سے نہیں ہے اور اس وجہ سے ہے کہ قرانی ایام میں اضافی رکھتے ہیں کئی حصہ اس سبب سے کہ کھانہ متعارف رکھتے ہیں کہ غنیمت قائم مقام ہو یوں کہ کھانہ عریضہ کی قدرت کا حصہ کہ اصل در فرد ایک مرتبہ سماعت کے قارئین کو مانے کی وجہ سے مستقل ہیں ہر اس نے کرای دور میں ایک شہنشاہ کے بہان پرستے میں اور حمان داری عہدہ کھانے سے کھانے کے دورہ استغاثی کے ایک درج کا ہوا گوشت ہے جس سے حرم مبارک میں جو کھانہ لائق احترام و عبادت کا دل طاعت گوشت میں ہیں صلیب ایام قرانی باقی رہیں گے جسے قرانی کا حصہ نہیں تھا اور حکم سے وہی بدل گیا دینی میں وہاں سے ایک ایام قرانی کو اس نے کہ مختار ہے اپنی قدرت سے تا بہرہ میں اس کی منت ہے در حقیقت ایام قرانی کو کھانے کے وہی بدل کی طرف لوٹنے کے درج میں کر کے اس کی قدرت کا مدد کرنا مل ہے ہیں ہی وہ حکم دیدیا اور پھر جب وہ جو خیر و برکت میں سے مستقل نہیں ہوتے اور بدلے میں طرہ اس کی نقد کرنے کا حکم نہیں دیا۔

بیان لغات

الشمس لغات لا محرومے ملک بڑھا زیارات اہل کتب تصنیف عجیب و غریب ہونا کہ یہ کہ کافی جزا۔ اجزاء کافی ہوں تصنیف قرانی کرنا، پیشاء۔ وصیت کرنا ایام مسجد ربیع الثانی قرانی کے دن حلف قائم مقام خیر و برکت اور اوقاتہ میں ہونا الشکر کے اوقات کرنا۔

تشریح عبارات

ایہاں دو سے ایسے بیان کیے جا رہے ہیں جو تفسیر پیش کرنے کے لئے دو مقدمہ صاف کر کے جواب میں ہوا سادہ ہے کہ حدیث پر موقوف نہیں ہے باوجود کے جسے امت تمام سدا سے دینی ملک محمد و بنا جائے تھا ان کے اوقات نے دورے کے حدیث پر نماز کے خدیج کو تپا نہیں کر کے بیٹھ کر دیا کہ نماز سے جو جزا ہوتے ہیں کا حدیث میں مذکور ہے کہ نماز کرنا جاسکتا ہے اس کا وہب۔ ابلیس کو سخت پہلے سے کی صورت سمجھنے ایک آدمی پر قسرت نماز میں ایسا وہ ہرے سے پیسے بنے وارث کو وصیت کر گیا کہ اس کی نف نادر کا حدیث دیدیا احاف سے کہنا احتیاط یہ ہے کہ لکھا ۳۲ کے لئے کو واجب کر دیا جاتے وہاں عیاں یہ ہے کہ دورے کی نفس ہر دورے کے ساتھ غافل ہو کر دورے کی طرف میں عام خفت باقی ہوتے جو دوسری عبادت کو محیط ہو کر دورے کی طرف میں ہیں حدیث کا وجوب۔ نہ دیکھ کر ہوا غافل و غبار عیال میں گئے اندر سے کی حالت میں رکھنا جسے بھی آدمی کا دورہ رکھے سے باہر ہو، حدیث کے وجوب کا سبب جو نوکر کوئی نماز، اگر کہ جسے جو جاتے شرف کرنا اس نماز، جس کو سکتا تھا عبادت بجا ہے اس کی وصیت کے مطابق وارث اس کی پرتا کر ہر دورہ کے لئے قدریہ دیتے تو احتیاط یہی حالت عام ہو کر کے انسان کی وجہ سے ہم کہیں گے نماز کا دورہ دینا واجب ہے یا اس سے وجوب حدیث فی الصلوٰۃ کا حکم نہیں دیا گیا بلکہ احتیاط بجا کی وجہ

کو اس کو میں عام دیکھ کی صورت میں سمجھ کر جاتا ہے۔ یہ قفرح ہے اس قول پر کہ قیمت ادا کے معنی میں ہے
یہ قیمت کے معنی کہہ رہی ہے کہ عورت کو جس کی ایسے جسارے کر دیا جس میں عام سمجھ کر تو عورت کو اس
مقام کے قول کہہ رہی ہے کہ عورت کو جس کی ایسے جسارے کر دیا جس میں عام سمجھ کر تو عورت کو اس

بیان لغت

اسابق مقام خدام از، مستحق وہ میر جس کا نقل، راداد میں اسل جائے اور اس میں
کوئی مستقل فرق نہ ہو۔ جو چیزیں ایسی ہوں ان میں بھی کہتے ہیں غلطی پس کہتے ہیں
حالیہ مگر کی بکری، جلد سے، انڈا لکھوں، بخود میرہ یہ ساری چیزیں نقل ہیں ان میں حان، اطراف
جب چاہدہ کا احتساب رکھے تو، مضد کے معنی میں ہیں گے۔ دبیہ حوانہ نقل کے لئے اولیاء
مقتول کو سپرد کی جانے والی ادا کی رقم، حدود و صاع، حلالہ، مستحق، مقتول، مقتولہ، مقتولہ
غنیات استعمال کرنا اسان شعرت و مستحق اور مالہ غیر مغرب کہہ صاع ذلی اور تانا ہے۔
حسن جان و جو کہ دسہ کر، حلقہ حق سے کہ صلیت اور جانوں کا قطعی برابر جونا دکھنا
فصلی حان کے لئے جان لینا مقتول کے لئے خالی کو نقل کرنا

شرح عبارات

اد قیمت اس صورت میں ادا کرنا جب کوئی شخص کسی غیر میں خدام کو میر
غیر کہ کسی عورت سے نکاح کرے یہ اس نکاح کی مثال ہے جو ادا کے معنی میں ہو
اسی سے بیان ادا کا مفہوم ہے اس مطلب سے کہ جب کوئی شخص کسی غیر میں خدام کو میر
نکاح کرے ایسے موقع پر درجہ یا قیمت کا مقام جو کہ اس عورت کے لئے کرے تو یہ سبب طور اور
ہے اور اس نے درجہ یا قیمت کے مقام کی قیمت عورت کو دی تو یہ نفاذ ہے ایسی نفاذ ہے کہ
اسی ادا کو میں مصدقہ وہ ہے کہ خدام کی دلت کا کام ہے اللہ میں کے وصاف صوم میں جی اس لئے
میاں جوئی کے امین ذراع عجری کے حاکم کے ہیں نظر خاند کے لئے جاری ہو جائے کہ وہ ایک
درجہ یا قیمت و وصاف و خدام عورت کے لئے کرے اور درجہ یا قیمت میں سے پرکھا
جائے گا کیونکہ قیمت کا مفہوم وہی قیمت و وصاف کا ہوتا ہے اور ملکی قیمت و ادا اعلیٰ قیمت
وصاف کا ہوتا ہے اور درجہ یا قیمت و ادا عام یا ملکی ہوں۔ یہج متا ہے حاصل کام یہ ہے کہ
قیمت و وصاف کے ہم و ثبوت کا عمومی مقام قیمت لگا رہے اس لئے قیمت ادا کے معنی میں ہوتی
نا آنکہ عورت کو قیمت ملے یہ شیک ہی طرح مجبور کیا جائے گا جیسا کہ اس صورت میں لینے و مجبور
کہ وہ ہی حسب داد و شہین مقام میں کرنا قیمت ادا کے معنی میں تھی۔ اس کا یہ تقریبی بیان ہے قیمت
یہ چاہتے ہیں کہ عورت قیمت نہیں کہنے پر شیک اس طرح مجبور کر جائے گی جس طرح کہ شہ عورت کو
حبیبہ ظلم دیا اور وہ اس ظلم کو کہوں کہ نہ ہو مجبور کی حالت اس طرح قیمت میں بھی قول کہنے کیجئے
عورت پر مجبور کیا جائے گا۔ بعد از انفاق سے اپنی عیانت و حوالہ سابق کی وصاف میں امام الوعید

وذلك المجلد قياساً على الإحدى عشرة لوحة مائة وثلاثين حرفاً من القرآن مائة وخمسة
والأربعون حرفاً من التوراة وثمانون حرفاً من الإنجيل وثمانون حرفاً من الأناجيل
والعشر للشيخ وعمرها المائة وخمسة وخمسون بالهلاله والاربعون استهلكت حينئذ
تضمن الاستهلاله اثنان ثمانون والمائة وخمسون بالهلاله والاربعون تضمنت
عن الاثنان مائة وثلاثين حرفاً وهو الحسين وهو غير مصحوب بآية على
الأربعين والاربعون مائة وخمسون بالهلاله والاربعون تضمنت به وهذا المصنف
مما توجب فيه كتمان الناس -

[illegible]

فقہانہ دقتاً محضاً ساجد، اہل بیت چار فرمایا اور ہم لوگوں کو امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد سے کہا سامع کا ذاتی پاس۔ اس سے پس دیا جاتا۔ اس حالت کو وصف کیا۔ وہ پیر سے دیکھا اس کو
سے گزرجو چیزیں جن کی سن کر غلط ہے، حضرت ان کا صفت کیا۔ ان سے یہ نہ کہ ہم سب علماء اہل بیت
... کہا یعنی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد نے سب کو اپنی بات سے لے کر سب کے پاس ہے۔ یہ چیز
کے فروع کا قانون میں۔ ہر جگہ جس چیز کو کسی شخص نے عصب کیا ہے۔ تاکہ کہ نہ صحبت میں
وہ کہ لئے کی صحبت میں۔ کہ نہ صورت ہے کہ ایک شخص نے کسی آدمی کا ٹھکانا حبس کرنا اور
چند مہرے تک اس میں سوار کی جگہ نہ کرنا اس کو اپنے ٹھکانے میں روک کر خود سوار ہوا اور نہ اس کو ٹھکانے کو
محبوب کیا۔ اس کے سلسلے میں ہمارے تھے علماء زہد ان صاحب کا وہ ان کی کسی چیز سے بھی نہیں لیا اس کا خاصہ سے
انسان نہ ہوا ظاہر ہے کہ اس کے گھر سامع سے تازہ پیرے کا قوام کی حالت یہ کوئی کچھ ڈسے۔ ۲۰۔
عاص نے فتح دے دئی۔ کہ اس کے جتنی مدد صاحب نے سوار کی تھی بجز وہ صاحب کے
ٹھکانے کو اسی ضرورت کے لئے تھا کہ عاص نے وہ کی کھاتہ دینے کا اعلان کیا اور اسے
سوار سوار میں رہتے۔ یہاں رہنا یہاں رہیں تو اسے اور اس کے ساتھ گئے رہ گئے یہاں رہی ہے۔

۱۰۔ اہمیان اور میانہ سے لگتا، انہیں اجاسکے سے کھانے کے پانی میں جو
دوبلوں میں ڈالی پس رنے غرض تو ہم۔ لیکن کوئی بھی، نیز اور فیض قدم میں پانی لگا کوئی
قیمت نہیں ہے، اور طاف ان کے پس ان دونوں کے درمیان میں مہلت جس بلو مان، اچھا
احارہ طاف صورتوں میں ہے، بلو کا توفان میں ہے۔ انرا ہے اس وہ سے کہ اصول اور ضرورت کے
و جب کہ میں ایسا ہی رہ سکا کا بڑا دھل جوتا ہے اور عہد سے ریاضی کی جس میں کوئی نہ رہیں توئی
اور اہمست میں ہی اس صورت کو احارہ و فیض کو کہتے ہیں، نہ تو ہے جس کو اس سے متعلقہ
۱۱۔ اور اسی مقدار میں پانی کے کہتے ہوں میں اس میں مقام تک سبزی کا گیہ سے، اور وہ بھی سے
حزم سے اور نہ لیا

ماد لگ جن اس قدر اعلیٰ تھیں کہ ان کے لئے جو وہی ہے کہ ناسخ و ردوائے کے: جان و حق کہ
وہ جس ماضی جیسے، جو کہ ماضی ہو، اس پر جو وہ لانا۔ دریا، جیسے جو کہ سلسلہ پیچہ، اس
کا اور جو اور قدرت کے ہیں وہی ہیں جس خصوصیت کے ملک کو ماننے، ملک کو دیکھ

و دولت لان المصالح، میں رہے کہ قصاص کی نصیب ایک غیر مقنن پر ہے جس کے لئے ایسی عمل مقنن نہیں کہ جس کی ب پر یہ کہا ہو کہ اس کی جہی نے مقنن کو قصاص کو ضابطہ دیا ہے۔ لہذا اس پر رویت واجب ہوگی، قصاص کا نام شریعت سے ہے۔

فاما ینضم فی حق اللہ ۱۱ امر نصاص اس صورت میں رویت کے حق میں مقنن ہے جس کی مالیت مقنن نہ ہو تاکہ اس کی اہم اور دم دار نہ ہو، اس لئے اس کی مالیت نہ ہوگی، اس لئے مقنن اول کے درجہ کی کوئی چیز مانع نہیں کہ ایک کے دشمن کو قتل کر دے، ایسے گویا اس نے اس کی مدد کی ہے، لہذا اس کی اس مقنن کی مالیت کے وارثوں کو ۱۲ دان دے گا، قصاص سے رویت سے کوئی ثابت نہ ہوگا۔

و ملک المکان بالمعنی ۱۳ اور دونوں کے مدد طلبان کی ضمانت سے ملک مکان کا مکان نہیں دیا جائیگا، یہ ہمارے ملک کی عیسوی صورت ہے اصول یہ ہے کہ جس چیز کی شکل میں اس کا ادا نہ ہو، پس یعنی نہ ادا ہونے کے بعد ہی داری کا طالع ہے، یعنی جوئی کو دخول کے بعد طالع دیدی ہے، تو قہر سے مرے گا، اگر وہ اور تو قہر کر دے گا، کیونکہ میری دونوں گواہوں نے رویت کر لی، تمہارے نزدیک دونوں گواہ رویت کو کچھ بھی تان نہ دیں گے، کیونکہ میری دونوں گواہوں کے سبب ہی مر گیا تھا طالع دیدی ہوئی ہوئی ہو۔ قصہ ان دونوں کے کوئی چیز چاک و خف میں لا، لہذا رویت سے استخراج کی حالت قصاص ہو گیا، جس کو ملک مکان سے قصیر کیا جاتا ہے اور اس کی کوئی شکل میں ہے، ایک ڈیڑھ گالہ، دوسری شرمگاہ سے مانتی ہوئی ہے، کیونکہ سند رویت میں عام ہے اور اس سے ثابت ہوتی ہوتی ہے اس لئے کہ ملک مکان کا مقنن اس کی ہون، چونکہ مکان کی حالت عام ہوتا ہے، اس کی ضمانت کے ضرورت سے مگر تعزیر کے وقت تو عام کی جہی ہوتا۔

و لہذا صورت ۲۱ سے ملک مکان کو مقنن اور مقنن ہون، درولی اور امانت کے غیر مال کو دیا جاتا ہے اور مانتی جیسے ملک مکان کا طالع کی صورت میں مقنن ہون، مانتی جیسا کہ بعض سے ثابت ہے۔

و اما فیہ المطلق ۱۴ اور طالع حد و قتل کی قید اس لئے مانتی ہوگا کہ دو اور شہادت سے مانتی قتل اور قتل کی سبوت دلی، میری روح کو لیا تو میری شہر کو نصف مرا تاوان دیدی گے، جو کہ دونوں سے بچا اس پر واجب جس میں، لیکن طالع دینے کے وقت اس لئے کہ مانتی ہے کہ حد ہر جہاں سے ہوتا ہے، لہذا اس کے مانع ہوتا ہے، اور اس سے عام کار کی کرے، اس صورت میں سب سے میری امان ہو جائیگا، و اما اگر الا مصنف نے نصف ہر کی مال کو مانتی طالع کی دوسرے کہے ہوگا، دونوں کی ہوں نے طالع ہر سے نصف میری یا حد مانتی کہ میرا ہے، لہذا جو میرا ہے اس کا تاوان داکر ہے۔

بیان لغات :- احسن غیر شخص، ہر نہا مقنن، مقنن کے، یہ بھی معنی غیر مقنن ہوتا ہے۔

انہی سے قصاص کے تادمی دواؤں کی قیمت وصول کی جائے گی
 شہداء نے اٹھتے ہوئے عرض کیا کہ آپ ہی تو قصاص کو ملک منقوض دیتے ہیں یہ حدود اہم میں
 شمار کرتے ہیں وہ جو ہے کہ جب غلطی سے قتل ہو جائے تو آپ اس میں دیتے واجب دیتے ہیں اس
 قتل خطہ میں جان کا بدلہ ملے گا جس سے آپ نے عاقل قرار دیا، معلوم ہو کہ قصاص اہم میں ہو گیا
 تو ایسی صورت واجب ہو جائے گا کہ موتی کے دار میں کو دیتے ہوا کہ کسی کیلئے اس کے اوقات اطعمہ
 خود میں تو قصاص کو قتل کیا ہے، مثلاً مارا دیا یا قتل فرما دیا وہ دے دے ہیں فرماتے ہیں آپ نے قتل
 کو قتل خطہ پر محاسب کر کے قتل کیا ہے، قتل خطہ کے لئے قتل حد میں ہے جس کی قطعاً وجہ نہیں
 رکھتا اس لئے کہ قتل خطہ میں حرام و حرمت واجب کی حالت ہے وہ قیاس کے خلاف ایک خاص قصاص
 سے واجب کی جاتی ہے، اس کا وجہ یہ نہیں ہے کہ دیتے واجب کیلئے سے آپ یہ سمجھتے ہیں کہ دیتے
 ذریعہ قصاص سے دیتے انہی کی گئی اور یہی چیزوں میں ظاہری شکایت نہ ہو مگر شکایت تو ہر
 حال میں یا بالکل نہ ہاں یہ ہے کہ قصاص میں دیتے دیتے شکایت پر توقف نہیں ہے بلکہ دیتے کے
 سلسلے میں قصاص میں بدلہ دینا اس سے منقوض ہوتا ہے اس لئے کہ دیتے کو قتل خطہ اور حد میں سخت
 میں ممانعت ہے سے کیا جائے، لہذا جنہی شخص جس نے قاتل کو قتل کیا ہے قاتل کے وارثوں اور
 دوسرے وارثوں کو ملانے دیا دے گا، اگر جس نے قاتل کو قتل کر دیا ہے تو قصاص کے نام میں
 اسے قتل کیا جائے گا اور اگر قصاص سے قتل کیا گیا ہو تو اس پر تادمی ہو گا کہ وہ قاتل کے وارثوں کو دیتے
 دیتے، ان قصاص دیتے کی علی صحت تحقیق کا یہاں سبب تھا دیتے، ہم، دیتے۔

وہاں اس کا وجہ یہ ہے کہ عورتاں اٹھتے دیتے انہی کا نہیں تھا کہ وہاں میں قاتل نہیں رہے ہی انہی
 میں نہ ہی قاتل کے، اس کا بدلہ نہیں دیا جائے گا جس بے مثل چیز میں اگر اس کا بدلہ جاریاں کا موت
 نہیں ہے جب بھی اس کا بدلہ دیا دیتے جس دیتے ملے گا، انہیں دے جس چیزوں میں دیتے کی کیفیت
 ہے، دیتے کی کیفیت موت سے شہداء کی لطف اندوزی کا وجہ ہے بلکہ کسی نے جیسا کہ ہم کیا قصص کے
 بننے میں موت سے شہداء کی لطف اندوزی اور شہوت مانی ہو تو ہو ہو گئی تو کسی سے ملک لانا جس
 ملک اندوزی کے توقف مانا، مانا کا بدلہ دیتے نہیں دیتے گا، وجہ یہ ہے کہ ملک لانا، تو
 ملک چیز ہے نہ ہی قاتل ہے یہی ملک لانا ایسی چیز ہے جس کا کاروبار ملنے کو قاتل نہیں ہے لہذا
 ملک لانا ہی لطف اندوزی یا دیتے سے کسی پر ملنا دیتے واجب نہیں کیا جائے گا۔
 اس کو ایک مسئلے سے بچنے کہ وہ دیتے کسی شخص کے متعلق کو اپنی دیتے کہ اس کے لطف اندوزی
 سے دیتے کے بعد اسے ملنا دیتے کرنے سے شہداء پر دیتے ہو جب ہو جائے کہ وہ عورت
 کے وارث کہے اور لطف دیتے سے ہو دیتے کرنا چاہے گا، قاتل نے ان کی گواہی سے کہ ملک لانا کا وجہ

موت کو پہنچے اور وہ فی سنا نہ ہو، مگر نہ فوت ہو، نہ مرد ہو، نہ دروں میں صلوات علیہ ہو گا تو
 یہ گناہ بھی گناہ سے پہلے گئے انھوں نے کہا ہم نے یہ اور مومن کو نہ اس غیاب یہ تابا ہے
 کو طلاق کی گویا کہ اگر مومن نے ہم کو نہ شہر سے مگر عورت کے وار کرے یا تو کیا اسی کو چوں
 کہ مگر کا دان شہر کو دیا پڑے گا، اخصاب کہنے ہیں گو نہ شہر کو نہ کا، نہ ہیں وہی گئے اگے سے کہ
 سر عوا کر طلاق سے وہ ہیں برا تھا لکھ خوب ہے حسب بولی کی شہر کا وہی یا عیسیٰ ناصر
 را علیہ السلام، فقہ کے سے اس پر ضرر دیا واجب ہو گیا تھا چاہے وہ طلاق پہلا، دینا شہادت
 کے عید طلاق دو کہ کو مرنے شہر کی کسی چیز کا قبضہ، طلاق نہیں یا جب مرنے کے استیجاب یا دان
 یا کہ ہیں کیا جائیگا، مگر چہرہ کو مرنے کو اپنی سے غلبہ کر کے رہیں، کہ مرنے سے طلاق کی گواہی دینی
 حق، مرنے صاحب، یعنی گواہی سے ملک کا مالک ثابت کہ نہ کی شہادت کا مالک یا عیسیٰ مرنے سے نہ
 کے لئے شہادت اور دن کا ہوا، ایک یا گواہی کے بعد طلاق کا بعد دہانے کے بعد ہی نہ برای عورت
 سے اپنی ملک مرنے میں نہ ہوتے ہیں کہ ملک بھی اپنی موت سے وہ ایک مدت دستاویز نہیں یعنی
 دن سے شہادت دان روک لیا، وہی ملک نکاح سے نفرت کو ختم کر، تھا اب ملک نکاح سے قبضہ
 اور سدا کا بڑا مال ہو گیا، پوچھتے اور ان کے ہیں سے ملک مرنے کے بعد ان کا مال ہو گا
 زحول ہو چو ہے مگر یہ ہیں یا ماسکنا اس فی وجہ ہے، ملک نکاح سے قبضہ ہے ہیں ملک نکاح
 عیسیٰ عورت سے شہادت کے اور ان کا شہادت ہی ہیں کہ شہادت کا عورت کی شہادت
 ہوا تھا، اب یہ کہنا ماسکنا کہ عورت کی شہادت مرنے کو شہادت نہیں ہیں مگر ان کو شہر کو
 اور مرنے شہر کا حق رکھیں تاکہ شہر ایک شہر کا کے مرنے کے لئے شہر کا حق رکھیں تاکہ
 اور گواہ مرنے شہر کا، اور ان کے مرنے کو شہر کا شہادت ہو جائیں مگر یہاں سے نہیں لیا
 ماسکنا کہ ایک شہر کا، اور مرنے شہر کا کے لئے مرنے کو شہر کا شہادت ہو جائیں مگر یہاں سے نہیں لیا
 کہ مرنے کی شہر کا کے لئے مرنے سے کا مطلب یہ ہوا کہ شہر کے اس کی موت کی شہر کا کے لئے
 اور مرنے عورت کی شہر کا دی ملک، کیونکہ جب تک مرنے عورت کی شہر کا ہو مرنے سے
 ملے گی کہے ان یا مرنے گا کہ گواہی دے لے لے دیا ہے، دوسری عورت کی شہر کا ہی عورت
 کی شہر کا کا مرنے شہر کا کے لئے مرنے کو شہر کا، اگر یہاں یا مرنے کی شہر کا دوسری شہر کا
 کہ شہر کا تو لازم آئے گا کہ مرنے شہر کا ہو جائے، مرنے کو شہر کا ہو جائے تاکہ شہر کا
 ہی سے مرنے ہی ہے، مرنے شہر کا ہی مرنے سے، مرنے مرنے کے سے آدو نہیں ہو سکتی، مرنے
 مرنے شہر کا ہی مرنے کی شہر کا ہو مرنے سے طلاق شہادت اور مرنے کے لئے شہر کا
 ملک مرنے کے استفادے سے مرنے کو شہر کا مرنے سے شہر کا مرنے سے شہر کا مرنے سے شہر کا

میں بھلے کو بیان دیا۔ اور یہ بھی حکم ہے جس کی صحت دیا میں ہے کہ اگر وہ علم ہے کسی کو وہی ہے کہ یہ اس کے لئے ہے جس پر نہیں اس کا حق ہوتا۔ رک دھو سے صحت ہو۔ کیونکہ اگر یہ ہے کہ اس علم کو کسی کو چاہئے کہ اس میں کہتا رہے یہ ایک ہے اور بہتر کے ایک حصہ کے لئے وہاں عقل ہے شریعت کا اس میں کوئی عقل میں ہے اور اس کے لئے ایک دروں جو دنیا کی حکم شرع کے عقل کا میں کوئی عقل نہیں ہے۔

بیان لغات

ماہور بہہ سرائے کا حکم دیا۔ صفت حسنہ ہے کہ وہ دفع میں بھی جو معلوم رکھ کر صحت در کمال ضرورت وہ جو اعتقاد ضروری ہے بہت ہو جس کو نماں در کمال کو حق سے بھی تمیز کرنے میں۔ اعتقاد فاضل کا یہ حق میں کا کمال و مفاد و نفوت۔

تشریح عبارت

چونکہ اس در و فقہ کی انواع واقفہ بیان کر چکے تھے کہنے خطاب میر کی اور میں۔ عدالت فقہ کا حکم دیا کہ اس کے دفع کے میں اور جو صورت ہونے کے متعلق کلام میں تھے موصوف کہتے ہیں جو بات کہ علم رائے میں کا حق در کمال سے آت ہو اس میں ضروری ہے کہ حکم کرنے والے قدرت العزت میں قدرت حکم دیا میں وہی ات ہے کہ حکم دیا۔ خدا حکم کرے گا کہ جس کو فاضل حکم کرے گا اس کا در کمال بہت سے باقی کرے کہ ہوتا ہے عقل میں میں معزز اور اس قوم سے "وہ" میں میں بھی موریہ کے حسن کے صبح کے خلق خلوت کہتے ہیں تفصیل ہے۔ معززوں کے میں اور کاموں عقلی معص بہ شریعت کا اس میں کوئی عقل میں۔ اور اس کے جہد میں موریہ کے حسن کا ایک شریعت پر عرفوں سے عقل کے میں ہونے کا مفاد راست یہ ہوتا آگے۔ اس میں میں کہ تقسیم میں بھی

لَوْ شَاءَ فِي تَقْصِيرِ الْحَسَنِ أَوْ عَيْنِهِ قَدْ قَصِيرَةٍ وَتَقْصِيرٌ كُلُّ شَيْءٍ وَاتَّابَهُ. فَقَالَ وَهَوَافَاتُ
يَكُونُ لِحَقِّهَا كَالْحَسَنِ مَا أَنْ يَكُونَ ذَاتُهَا مُتَوَرِّدًا بِأَنْ يَكُونَ حُسْنُهُ فِي دَلِيلِ مَا وَجَّهَ لَهُ
وَلَقَدْ عَرَفْنَا بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ أَنْوَاجَ عَلَى مَا قَالَ وَهَوَافَاتُ أَنْ لَا يَفْعَلَ. لَفَعْلُهُ وَتَقْبِيهِ
وَيُزِيلُ ذَلِكَ الْحَسَنُ سَعْدًا مِنْهُ لَمْ يَتَوَرَّبْ بِأَنْ يَكُونَ وَاتَّابَهُ حَسَنًا زَمَانًا مِنْهُ عَلَى الْكَلِمِ
وَلَوْ لَحَاقَتْهُ أَوْ قَطْلُ تَقْصِيرِهِ فِي حَقِّهِ مِنْ تَقْصِيرِهِ لَعَدَلَ مِنَ الْأَعْدَاءِ أَنْ يَكُونَ تَقْصِيرُهُ مِنْهُ
لَكِنَّهُ مَتَّابٌ بِالْحَسَنِ لَعْنَتُهُ فِي عَيْنِهِ يَكُونُ لَمْ يَتَوَرَّبْ بِأَنْ يَكُونَ بِالْحَسَنِ بِعَيْنِهِ نَكْبَةً شَائِلَةً فِي
بَعِيدٍ مَعْدُودٍ فِي حَقِّهِ زَمَانًا حَقْلَهُ مِنْ أَكْثَرِ الْحَسَنِ لِحَقِّهِ وَغَيْرَ الْأَصْلِ كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ نَقِي

وَلْيَعْرِضْ كَاكُورَةً بِنَا حِلْدٍ صَارَ حَسَنًا لِّعَلَّيْهِمْ أَمْرٌ وَتَكُونُ مَشْرُوبًا فَتَذَرُوهَ الْفَكَرَةَ صَارَتْ
وَأَمَّا الشَّرْحُ فَكَأَنَّمَا حَسَنَةُ الْفَعْرِ وَبَلَّغَ لَهَا لَهَا فِي نَفْسِهِ وَالشَّرْحُ بِهَا صَاحِبًا لَهَا لَكُونُ لَهَا فِيهِ
وَلْيَعْرِضْ وَلِهَذَا قِيلَ إِنَّهَا بِلَا حِلْدٍ لَهَا كَانِ لَهَا فِيهِ وَتَكُونُ مَشْرُوبًا فَتَذَرُوهَ الْفَكَرَةَ صَارَتْ
الْعَبْرَةُ لَهَا كَانِ لَهَا فِيهِ وَتَكُونُ مَشْرُوبًا فَتَذَرُوهَ الْفَكَرَةَ صَارَتْ

ترجمہ:

والعبرہ: جس چیز سے اس کا نصف نصف کے قریب ہے۔ یعنی جس چیز سے اس کے ہر ایک طرف اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
جس کی بھی نہیں تھیں جس کو نصف نے لپے اس قدر سے بیان کیا ہے

وہو اما ان لا یاتوا الا اور ہر ایک طرف کی دو سے اس میں سس ہے وہ ان کے ہر ایک طرف
اور اگرچہ اس کا حصہ اس کے اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
اس کے ساتھ میں ہر ایک طرف اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
ماں ہے اور اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
دو سے اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
پس یہ حصے ہیں جو اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
پس یہ حصے ہیں جو اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
ہے میں اور اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
میں یہ حصے ہیں جو اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر

وہو اما ان لا یاتوا الا اور ہر ایک طرف کی دو سے اس میں سس ہے وہ ان کے ہر ایک طرف
اور اگرچہ اس کا حصہ اس کے اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر

ماں ہے اور اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
دو سے اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
پس یہ حصے ہیں جو اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
پس یہ حصے ہیں جو اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
ہے میں اور اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
میں یہ حصے ہیں جو اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر
وہو اما ان لا یاتوا الا اور ہر ایک طرف کی دو سے اس میں سس ہے وہ ان کے ہر ایک طرف
اور اگرچہ اس کا حصہ اس کے اس کے حصے کا ساٹھواں حصہ ہو اور اس سے اس کی کوئی قدر

[illegible]

شم صفت اخلاقی قدرت کہ غرض دنیا میں آئے تھے، اور مستقامت و کثرت اور اگر اس سے حقیقی خدمت میں آئے، تو اس میں جو لوگ برتر ہیں، یہ کہ جو حقیقی خدمت کی حالت کا دورہ کر چکے ہیں، حقیقی خدمت کی حالت پر آئے ہیں اور اس حقیقی خدمت کا حصول ہوا ہے اور ملت و مملکت میں خدمت نہیں ہوا، یہی آپ نہیں جو اگر اس کو مل جائے اور ملت و مملکت میں آئے، لیکن حقیقی خدمت کی حقیقت بخیر ہے کہ اس کے ساتھ اس ضرور پایا جائے گا مگر شریعت میں بندے کو جو خدمت کا تکلف ہو، اس میں غلو کیا جائے وہ حقیقی خدمت نہیں ہے کہ جو حقیقی خدمت کی حالت پر آئے ہیں، لیکن یہی خدمت نہیں ہے اور جب تک تہجد، نفل، برہنہ و سبقت نہیں رکھیں گے، تب تک حقیقی خدمت کی بنا پر داخل کر کے مل کا تکلف نہیں پایا جائے گا حقیقی خدمت میں اتھار پا جائے گا ایک حقیقی خدمت کی حالت پر آئے ہیں اور اس سے پہلے نہیں ہو سکتا ہے، بلکہ اس کے ساتھ رہتی ہے اس کے حقیقی خدمت کی کیفیت دار کا طور نہیں ہو سکتا، بلکہ اس

میں علامہ ابراہیم خاں صوفی پر ہندو تھیسس سونپنے پر ایسا ادیبوں کے کی خیر فہم کی طرف اشارے سے مثال اور غلطیوں کوئی مصلحت نہیں رہے گی، اگر گھنٹی کا آواز بد درست، میں خواجہ ابراہیم خاں صوفی کی بات کا حق قبول نہیں رہے گا۔

تشریح عبارت

[illegible]

ان لوگوں سے صلہ کا مطالبہ دیکھ کر جو بیکہ اسما سے محبت کے لئے دیدہ کی صحبت کی مراد سمجھیں اور ان کو کہیں کہ محبت کے حدود بہت کی جانب سے فخر و مدح کی صحبت کے سوا کہہ کر گناہ کا لازم ہو گا تو ان

[illegible][illegible]

مطلب ہے کہ شروع سے اس کی دینی آزادی اور سبقت پوری ہے جسے کہنا ہے جس قدر کہ کسی کو اس کی شہرہ میں سے اس کو چھوڑنا اور اس سے کٹنا ہے اس کو سب سے پہلے اور ڈاٹھ دینا چاہیے کہ تکلیف دہ چیزوں کے ناکارہ ہے یہ قدرت مہرہ اکثرانی مددوں میں ترقی ہے وہ مہرہ توں میں سے اور اس قدرت کا نام ہے : جب کے تم بچوں کے لئے شرط ہے جس میں جب تک یہ نعمت دینی رہے گی واجب آتی رہے گی اور جب یہ نعمت ختم ہوئے گی تو واجب بھی ختم ہو جائے گا یا کہ اس کا ایک چھوٹے سے رکوعہ عشر حیات، اعلیٰ مہرہ میں کے مہرہ سے نصف کے قبل دروازہ خدا بند ہو جائے۔

جس میں رکوعہ مطلب ہے کہ رکوعہ قدرت مہرہ کے سبب سے جب بھی تم نے کمال کے ایک سے رکوعہ کی قدرت نامت ہے ہر مرتبہ بعد حقیقت میں دیکھا گیا تو معلوم ہو کہ اس میں قدرت مہرہ شرط بھی بعد جب مایہ پورہ سے کے بعد صاف پاک ہوگی تو رکوعہ سب سے پورہ ہو گیوں کہ رکوعہ دوم میں باقی رہی تھی مانی ہوگا اور مانتی تھی کے ایک سہ قطر ہوگی کیونکہ سہ قدرت نکلتی رہے وہی ہے وہی بات ہو چکا ہے کلام سے مہرہ سے ایک میں کو ایک رکوعہ کے کیونکہ رکوعہ کے پورے ہی آکر یہ بات دینی رہے پورے ہی کی جو طرح مانتی تھی : اوقات کے اور بیان یہاں خلافت اس وقت ہے جب درجہ صاف پاک ہو جائے کیونکہ جو مہرہ سب پاک ہوئے تو اس حصر پر رکوعہ واجب ہے پھر گاہی یہ کی شرط شروع میں ہر دو رکوعہ سے مانتی تھی سب کے میں حق ہوئے مابین درجوں سے ایک ہر دو رکوعہ ایک ہے عساکر دو سو دویم میں ایک ہر دو رکوعہ : جب مہرہ میں قدرت خدا آئے اس طرح قدرت مہرہ کے سبب سے جب بھی ہے اس کی قدرت مکہ قدرت رعایت سے دینی پس اولہ کا جسے پاس باقی رہتا ہے وہی تھا تو یہ میں ہوگی کرکٹ (روایتی حصہ) شہر کے طور پر وہ جب تو ہے پس وہ بعد ہر دو رکوعہ کا بعض حصہ خدا دینے کی قدرت مانتی ہو جائے کہ خدا پاک چھوڑا تو جس کے لئے کہ عشرت نکلا جائے : کیونکہ مہرہ تمام اوقات سے جس میں سب کے احوال کے پاداش کی مانتی تھی ہے جو فی حق مانتی کے وہی ہو جائے

دیکھا جائے کہ اس طرح مانتی قدرت مہرہ کے سبب سے جب تم کیونکہ اس میں کھتی ہو تو وہ مہرہ کے خیر ہے مگر اس کو اب کھینے کے ثبات و سہاہ و پایا ہوا : دیگر سے دوسرے گس خیر میں کو بیکار چھوڑ دیا اور کھیت نہیں ہوئی تقدیر کی کہ وہ سے اس طرح وہ جو گاہی مہرہ سب تو جس سے کہ اس کے مانتی تھی میں رہ جائے : کیونکہ عالم دین حری اور میرا ہوا میں ہے، کلام مہرہ کے مانتی کہ اس میں حقیقت پیدا ہو رہی ہے تغیر مانتی ہیں سے لہذا مانتی ہیں کہ مانتی ہیں کہ مانتی ہیں کہ اس زمین کو یہاں کرکٹ آتے کھیتی کرکٹ کے تو جس سے مانتی تھی مانتی تھی کہ مانتی تھی مہرہ کے سبب سے واجب ہو جائے۔

لِيُخَافَ رَبَّهُ الْأَبْصَرُ ثُمَّ عَلَيْهِ آثَارُ شَرِّهَا الْعُقُوتُ وَتَقَرَّرُ نَسَبٌ عَلَى النَّسَبِ لِأَخْبَرِ أَصْلًا
وَقَدْ لَمَّا اجْتَمَعَتْ شَرِّهَا وَأَمْسِيَّةٌ فَلَا حُورَانَ لِأَخْبَرِ الْقَدِيمِ عَلَى أَوْتِ نَحْوَهَا مِيَانِ
نَسَبِ قَوْحُوبٍ وَوَحُوبٍ أَكْوَافٍ نَسَبِ قَوْحُوبِ سِيَةِ أَنْ حَقِيقَتِي هُوَ الْإِبْرَاقُ ضِيَاءٌ وَمَسِيَّةٌ
نَسَبِهَا هِيَ وَهِيَ وَتَمَّ أَتَمَّ مَعْنَاهُ ثُمَّ دُجُوبُ الْأَدَاةِ مَسِيَّةٌ حَقِيقَتِي عَلَى الطَّلَبِ بِإِغْوِيلٍ وَ
سَمْعُهَا الظَّاهِرِيُّ وَهُوَ الْأَمْرُ بِهَا مَعْنَاهُ هُوَ الظَّاهِرِيُّ وَالنَّسَبُ لَا يَحْتَمِلُ أَنْ يَحْتَمِلُ بِحَسَبِ نَسَبِهَا هِيَ
لَا يَدَانِ أَدَى هِيَ أَوْتِ لَا يَكُنْ سَبَابًا لِأَنَّ النَّسَبَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَفْقَدَ هُوَ نَسَبٌ وَإِنْ لَوْ يَفْقَدُ
فِي أَوْتِ لَا يَكُونُ ظَنًّا أَدَ ظَنًّا سَابِقًا يَدَى يَدَى لَا يَحْتَمِلُ فَلِهَذَا قَالُوا أَنْ الظَّاهِرِ هُوَ خَفِيْعٌ
أَوْتِ وَالنَّسَبُ هُوَ مَخْلُوقٌ وَتَمَّ نَسَبِ هِيَ الْعَرُوفُ الْإِبْرَاقُ مَسْمُوعٌ بِالْأَدَاةِ بَيْنَ النَّسَبِ فِي
لَا دَامَ فَالْحَقُّ فِي النَّسَبِ وَهُوَ رِجْعُهُ أَتَمَّ.

ترجمہ

اور ۱۲، میں سے مقدم ہے، یہاں دوسری قسم وہ امر ہے جو وقت کے ساتھ متغیر ہے۔ اور اس
وقت کی بار قسمیں ہیں، بد وقت، عمدی، ناخوشہ، اے کے لئے وقت اور کیلئے شرط اور وجوب
کے لئے سبب ہوگا۔ خوب، سبب قسم ہے، طرف سے مراد یہ ہے کہ وقت تو کہنے کے لئے معیار ہو گا اس سے متعلق ہے
وہ سبب سے مراد یہ ہے کہ اس کے ساتھ سے پہلے یا بعد میں ہوگا۔ اور اس کے لئے کہ اس کے ساتھ سے پہلے
سبب سے مراد یہ ہے کہ اس وقت کو اس وقت کے ساتھ سے پہلے یا بعد میں ہوگا۔ اور اس کے لئے کہ اس کے ساتھ سے پہلے
یہ ہے اگر وجوب شرط وقت کی طرف منسوب کر دیا جائے کہ جو کہ ہر وجہ شرطی کی طرف سے عقول کا وصول
معدوں کی طرف سے ہوتا ہے۔ ردیوں سمیت بد وقت مشکوک تھا کہ اس کے لئے نہیں، انہوں نے کہا کہ اس وقت
اور صحت کے تحت کہ اس سے صحت کے لئے محسوس کیا گیا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کا کسب حاصل ہو منطقی
نہ ہوگا۔ یہاں اگر وقت کے ثابت کو مقرر کیا

کوشش ضروری ہے، جس کے وقت کو کہ وقت موقوف (خارج) میں، اور اس سے پہلے کہ اس نے
ہا۔ کو صفت کے طرف براہ کیا اور اس میں ایک اہم وقت طرف ہوگا۔ اور اگر وقت کے واسطے سے
پہلے صحیح ہی ہوگی اور وقت کے گھر سے سے وقت ہوگا اس وقت شرط کے واسطے گا اور اس کا صحت
وقت کی صحت کے واسطے سے صحت کی صحت کے واسطے سے صحت کی صحت کے واسطے سے صحت کی صحت کے واسطے سے
ہے اور شرط یہ شرط کو مقدم کرنا اس وقت ہاں ہے کہ شرط وجوب کی شرط ہو جسے حوالہ دیا وجوب
ان کے لئے خواہ ہے اور اس میں جب شرط ہمارے فعل کی شرط ہو تو اس پر مقدم جائز ہے۔ جسے صحت دار کہ
دوسری شرط کا حال ہے (کہ ۲۲ سے پہلے اور مقدم ہوتی ہے، وہ سبب پر سبب کی تقدیم ہوگی اور اس کے

سب سے اندیشہ یہ کہ شرطیت درصوبت در دو سبب جو گئی ہیں سو کار و نشتہ تخریم نہ ہوگی۔
 تم جہانگیر، پھر ہوا و دیویروں میں نفس و جوب اندوہ و اپس میں وجوب کا سبب جتنی تو ایک
 عین ہے جو سبب ظہری وقت ہے جو خدا کے قاضی مقام کیا گیا ہے اور وجوب اور کے میں دو سبب ہیں جن میں
 حقیقی سے اور وہ حقیقی سے طلب اضلی ہے اور وہ سبب اضلی ظہری سے اور اس سے جو سبب حقیقی کا نام تھا ہے
 یہ وہ وقت و سبب ہے اور وہ سبب کے طرف و سعیت ایک ساتھ جمع ہیں جس سے کہ اس کے لئے اگر اس
 سے وقت پرانہ ہو، تو وقت سبب رہے کہ کیونکہ سبب کے لئے ہزاروں کے سبب سے جسے جو اس وقت و
 اس میں کیا تو وقت اور اس کے ایک کو کہ حرف وہ ہے جس میں اس کو دیکھا جائے کہ ہر میں اس کو وہ سے ظاہر
 اس لئے کہ حرف تو جمع وقت سے اور سبب اس وقت ہے اور وہ دیکھنے سے جسے صفحہ و حوالہ ہے
 وہ سبب ہے اور وہ اس کے لئے کہ اس سے پہلے ہوتا ہے اور یہ کہ اس وقت تھا کہ سبب ہے اور اس وقت
 کہ وہ نہیں ہیں۔

تشریح عبارت

نشانے میں رکھ دوسری قسم مرتبہ یعنی یہ اور وقت کے ساتھ محمد ہوتا ہے
 یا پھر کہ جسے تو محمد وقت جاری ہے، اس میں اس کا سبب ہے
 کہ اس میں محمد وقت پر اس تمام میں دیکھا اور وہ وقت خود وقت خود ہو جائے گی جس میں محمد وقت
 کے بعد رکھتا تو اس کے لئے نہ سمجھتا کہ یہ وقت اس وقت کہ اس میں اس کو اس کے لئے اس وقت
 محمد وقت کے لئے یہ مفید ہوئی کہ اس سے اس لئے بناتے ہیں اس میں اس وقت کی نفسیہ ہر قسم میں
 سبب قسم ہے کہ مفید وقت اس میں وقت ہو کہ اس کے لئے اس وقت جو در اس وقت قسم ہے کہ مفید وقت وقت
 اس کے لئے اس میں اس کے وقت کے سبب جو یہ زمانہ قسم ہے کہ مفید وقت اس میں وقت
 اس کے لئے اس میں اس کے وقت کے سبب جو یہ زمانہ قسم ہے کہ مفید وقت اس میں وقت
 ایک حیثیت سے سبب کے لئے ہو تو ایک حیثیت سے اس کے لئے اس وقت اس میں وقت اس میں وقت
 پہلی قسم ہے کہ وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 کو خود کی کہنے ہیں اس کو اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 اس لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 طرف ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وقت خود اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 خود اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 مطلب ہے کہ وقت پر اس کی عمل کو اس کا جو اس وقت کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت
 اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت اس کے لئے اس وقت

انرا لکھی ہو آجہ بھی منت ہی کن دوسرے امر میں موجب آتا ہے۔ دوسرے دئے اصل میں نہ نہ صحت
 بریک وقت اور صحت میں نہ کہ طرف سے انعام ہوتا ہے اس سے۔ جو کہ سب وقت کو مبرا لگایا اس کی
 شان نہ کہ وقت ہے۔ یہ عقیدہ وقت مرکب کی قسم کی مثال ہے جان غار کا وقت نہ کہ کے لئے نہیں ہے۔ کہو نہ
 صحت کے مطابق انرا کہ جانے کو دوسرے دئے فائز ہوتے گا۔ وقت سے ہے ہزار کہ گنگی کے وقت
 کے خصوصیت کے بعد ہزار کی گئی تو ہزار۔ ہرگز کہ تھا ہوگی۔ معلوم ہوا وقت نذر کے لئے شرعی ہے جو
 وقت کی صحت میں باخلاف و تبدیلی آجہ سے ہی وقت میں صحت اور کماہت کا معنی ہے جسے مطلب ہے کہ
 وقت میں ان کو در میں منقسم تبدیل ہوتا۔ بھی کسی اور اور سکند واد میں منقسم و تبدیل ہوتے گی۔ معلوم ہوا کہ
 وقت موجب صحت کے لئے سبب بھی ہوتا ہے۔ کہ موجب صحت یا موجب در معلوم انات شرعی سے صحت میں کی
 محسوس نہ رہے نہ با کہ اگر سترہ دور۔ اسے خلق پر تمام میں سترہ دور کو شرط پر مقدم کر دیتے ہیں
 جسے کو قیاسی خص نہ کہ کا موجب صحت کی کیفیت کے حصول سے ہوتا ہے اور نہ کہ ان کے کی شرط ہے کہ
 طوائف میں جو ہے اس لئے جو ان میں جسی شرط ہے سے مشروط ہیں۔ کہ ان کے ان کے وقت ہے بلکہ
 بھی سترہ دور کو کو شرط ہے اور شرط پر مشروط مقدم نہیں کہنے جیسے ہر کی شرط سے ہے مشروط ہوتا ہے
 میں ہوتا ہے۔

شاعر فرماتے ہیں کہ نہ ہر نفس موجب اور ایک ہوتا ہے اور کا واجب ہوتا ہے نفس موجب جو
 جلتا۔ کا واجب ہوتا ہے اس کے واجب ہونے کے متقی اور ظاہری در سبب میں نفس موجب کے حقیقی سبب
 و تدبیر لغت میں ان کے انات میں توہم۔ یہاں یعنی اندر عزت کا خلف مدد سے خطاب
 حقیقی سبب ہیں۔ یہاں تا۔ مع حوی پوری خطاب پر ہی اور ظاہری سبب وقت سے۔ و نیز کہ حقیقی سبب
 کا تاثر کہ گیا۔ جہاں کے کہ جب ہونے کا حقیقی سبب فعل کے سبب طلب و غائر ان خلق ہوا ہے
 اور اس کا ظاہری سبب اس کے امری کو نا کے وجہ کے حقیقی سبب کا اب مارا گیا

مشدد مع لڑنے میں ظاہری انات ہے کہ طریقت اور صحت ایک سبب نہ جمع ہیں ہر یک میں اصل میں
 ایک اثر کہ ہے کوئی کہہ سکتا ہے کہ ہے کہ وقت حوی کے لئے طرف ہے در سبب ہے کہ ایک یک دیگر
 طرف و سبب میں سکتی ہو کہ طریقت در صحت میں ممانعت پائی نہ ہے۔ اور میں معنی سے اس کا
 سرور کا جواب تو ہے کہ وقت طرف تو ہے بلکہ حوی کے لئے طرف ہے در سبب میں ہے اور جان کو طرف
 ایک بعد اور حوی تو ہی ہے۔ یہاں تا۔ اب کیا ہے لیکن پھر بھی امر ان۔ فی ہے کہ کوئی بھی گوشہ انی کہ سکتا ہے
 کہ صحت اور کا واجب ہر یک میں ہے در وجوب کی صحت آئے گا جب کہ وجوب کا سبب آئے اور وجوب کا سبب
 وقت ہی ہے بعد وقت طوائف ہونے کے ساتھ جب ہوا تو طرف اور سبب پھر کٹھا ہو گئی۔ حال نہ کہ یہ مشکل
 ہے کہ وقت کو وجوب کا سبب آجہ در سبب سبب پر مقدم ہوتا ہے وقت کے۔ ان کی کوئی وجوب

وقت کوئی پس : اور جو ۲۰ فیصد سے زیادہ ہے محد میں صرف تو یہ کہے نہ گھٹائش جو اور ہمارے مکتوں کے
 ہوا کرنے کی گھٹائش جو ۱۰ فیصد کے نزدیک ہے ۱۰ درجہ کے ایک کی وقت کے حد پر سمیت مستقل
 نہیں ہوتا کیونکہ امراتہ شرعہ کے حد ہے۔ میں گریہ جو اجماع کاں ہو چھے کہ صلوٰۃ جو میں تو نماز کا
 واجب ہوگی، پس اگر نہ، مد میں ہو جائے، طوع غس کی وجہ سے تو نماز، طل ہوا جائے گی، اور نماز صلوٰۃ
 جو میں کا حکم دیا جائے گا اور گریہ جو امراتہ میں ہو چھے کہ صلوٰۃ میں تو نماز واجب ہوگی، پس اگر نہ
 غس کی وجہ سے فساد مد میں ہو جائے تو نماز فاسد ہوگا۔ اس لئے کہ کہ ۲۰ فیصد واجب ہوئی غس کی
 ہی نہ گریہ

اور صفت : کا قول : ہا میں ابتداء اشروع : جز اول اور جو ۱۰ فیصد میں کو شامل ہوگا کیونکہ جز اول
 جو امراتہ میں صلوٰۃ کا سبب اس وقت جو ملے گا کہ اس میں شرعہ کیا ہو سرہاں جب اس نے اس
 وقت میں شرعہ میں کیا تو سبب ہو جائے گا کہ صفت اس پر انکشاف کہتے، یعنی چونکہ جز اول
 میں کے نزدیک بہت بات لازم ہے، اس لئے اس کی مراعت کی رہاں ایک کماؤ مینہ کے حصہ تمام انہ مستحب
 کی طرف گئے ہیں۔

و کہ انجمن ۱۰ فیصد ۱۰ فیصد ہی جو امراتہ کی مراعت ۱۰ درجہ کے، غلات کی وجہ سے فزانی ہے، یہ
 سب اس وقت ہے جب کہ میں نے صلوٰۃ کو وقت میں ملایا ہو

والادانفت : اور سرہاں جب نماز اپنے وقت سے فوت ہو جائے تو اس وقت واجب جملہ
 وقت کی طرف منسوب ہوگا کیونکہ کل وقت کو سبب بنانے کا حد رہا ہو گیا ہے، اور نہ وقت کا صلوٰۃ کے
 لئے صرف جو ہے کہ وقت باقی میں ہے، پس جب کل وقت قصہ کا سبب ہو گیا، اور نہ کمال ہے تو
 اس صورت میں نماز کمال نہ ہوگا، بعد کمال وقت ہی جملہ امراتہ نصف نے اپنے کمال میں
 اس طرف اشارہ فرمایا کہ عندئذ لا بد انی عصر لیس فی الوقت مطلقہ عصر بوقت پس اس لئے کہ شریعت
 کل کی نہ عصر قصہ وقت میں نہ ہوگا، بلکہ آج کی نماز عصر کے، یہی اس سبب سے ہے کہ عصر کا نماز
 کا سبب ناقص وقت ہے جب کہ میں نے جو صلوٰۃ میں اس کو واسطہ کیا، در کی کی عصر کے وجہ کا سبب
 نہ کمال وقت شدہ کل وقت ہے، ہم نے کہا کہ کل کی عصر اور ہوگی ناقص وقت میں کیونکہ جب نماز اپنے
 وقت سے فوت ہوگی تو کل وقت سبب بن گیا، اور اکثر جزا کے قدر سے روکاں ہے، اگرچہ میں جو
 کے کا طے سے دو ناقص ہے، بعد اس کی ادا صحیح ہوگی مگر وقت کمال میں، اور عصر نہ وقت ناقص میں
 ہوا ہو جائے گی، کیونکہ جب اس نے اس کو اولی وقت میں ادا نہیں کیا، در جو ناقص ہے اس کا شروع متعلق
 ہے تو سبب واجب : وقت ناقص ہوگا، تو ناقص ادا کی جیسے کہ وہ جب ہوئی امر میں، کیا مانے کہ جب کہ
 عصر نہ جز اول وقت میں شروع کی پھر اس کو حقیقہ لکھان اور طوالت قرت سے غزوہ غس تک پہنچایا

تو یہ غرض ہوتی ہوئی اور شرف ، سکا کا کل وقت ہوا تھا

لا مطلق ہو کر کہ ہم جو سب میں تھے غریب تھے جس کے دوسرے یہ ۱۰۰۰ کیونکہ تمام ۱۰۰۰ میں غریبیت
میں ہے کہ پورے وقت میں اس کی حالت ہیں کہ اس سے حلال کرنا غریبیت میں کرے جسے ایک مانتے ہوئے کہ
میں جو سب کے اس کے کر کے کی تفریق میں قرار دینا

تشریح عبارت
دقت کے ساتھ مقید ہونے کی وجہ سے جان کی میں پہلی قسم یہ تھی کہ دقت ہوئی کے
لئے فرق اور اس کے لئے مستحق اور دقت کے لئے سب ہوا ، اس میں تیار ہے میں
کہ پہلی قسم کی پہلی ہندو قسم میں تفصیل یہ ہے کہ اگر وجہ دقت کے الیٰ تفریق میں اس کی طرف سبب ہوئے وجہ
دقت کے انہی چیز سے نسبت رکھتے جو جس سے ہر کام کا ہوا ہے سبب وجہ دقت کے انہی تفریق
میں کے سبب ، اسے تب جب کہ دقت تک پہنچا ہوئے وجہ دقت کے تمام حصول کی طرف سبب
ہوئے

دفع ہے کہ دقت کو جب دقت کے سبب کوئی کے سبب طرف در در کے لئے خود بخود دقت
نہ سدا کا سدا دقت سبب ظہر انہی میں ہر ایک سبب سبب سے ہے اس لئے اگر ہم تمام دقت کو
سبب ان میں تو سبب میں ہر ایک کو تمام دقت گزرا جائے ہے پہلے اس میں کہ تھکے ہوا کہ دقت کا ہر ایک کے
لئے غرض ہے یعنی اسی دقت میں ہر ایک کے لئے اس کا سدا ہر دوری تفریق اس میں کہ تھکے ہوا کہ دقت کا ہر ایک کے
اختیار کہتے ہیں دقت یہ ہے کہ دقت کے سبب سبب کی جانب طرف دقت کوئی کے لئے اسے دقت سے
تفریق جانے کی جب دقت کے دقت سے کوئی ہوا ہے کہ دقت کوئی کے لئے اسے دقت سے
میں سے سبب سبب ہوتا تو دقت سے اسے اس کو ہر دوری اس میں کہ تھکے ہوا کہ دقت کا ہر ایک کے
ہر ایک میں ہے اس میں دقت کے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
اور تمام دقت کا ہر دوری اس میں دقت ظہر ہر ایک جب سدا کا سدا دقت گزرا جائے کہ جب سدا دقت
گزر جائے کہ تب ہی آپ کہہ سکتے ہیں کہ سدا دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
گزرے ہی کی صورت میں سبب ہر ایک اگر دقت کو ہر دوری اس میں کہ تھکے ہوا کہ دقت کا ہر ایک کے
کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
پہلے سبب میں کوئی دقت کی ، سبب کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
جس کی آپ سبب میں کوئی دقت کی ، سبب کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
اس دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
میں حصہ اور ہر حصہ سبب قرار دیتے ہیں کہ دقت کے اس حصہ سے مقدم ہر ایک میں اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے
کہ سبب کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے سبب سبب کی صورت میں نام دقت کا ہر دوری ہر ایک کے لئے اسے دقت سے

جو کام میں پہلے اولیٰ رہے، تو یہ ہے، کوئی معلوم مقدار دینا ہے، جن سے پیشہ آہستہ ہونے والے وقت کے بعد درجہ کی سبب ظہور پانچ۔

۱۔ امرت کے بعد بن نہیں رہتا، پہلے سے کوئی وقت کا دل میں حصہ دے، لیکن کام میں قرار دینا چاہیے۔
 ۲۔ قرعہ اعلیٰ اور اولیٰ زمانے جو کہ اس کو وقت کے لئے نہ کہ وجوہ وقت کے لئے ہونے کی طرف مضاف ہو۔
 ۳۔ روح اولیٰ کی بارہا نفسوں میں کی پہل قسم ہے، جسے وقت کا دل تری حصہ ملنے سے سبب ہونے کے لئے اسے جو دہے۔ وقت کا دل کوئی حصہ خود نہیں ہوتا کہ یہ دہن جہاں کے وقت کے بعد
 ۴۔ دوسرے حصے کو سبب نہ بنا سکتا ہے، نیز وقت کے اول تری حصہ دوسرے کو سبب نہیں کہہ سکتا ہے
 ۵۔ بعد ازلے کی وجوہ کو پہلی، ثانی اور تری حصہ دے، وقت کا دل تری حصہ ملنے سے قرعہ اعلیٰ
 ۶۔ صحیح ہو سکتا ہے اور وہی پہلے حصہ جو سبب سے گاہی وقت کا دل تری حصہ دے، اس شان کا
 ۷۔ سبب ہیں جسے گا کہ اس سے نفس دو حصہ ہو، اول حصہ اس کے بعد دانی کی صحت بھی پہلے ہونے
 ۸۔ لیکن خیال میں ہے کہ وقت کا اول تری حصہ صرف نفس وجوہ کا حصہ کہتا ہے، ادائیگی کو واجب
 ۹۔ میں کہ جسے وجوہ کو قبول میں کرتا، ساتھ کہ ایک حصہ دوسرے سے یک وجوہ ادا اور ایسا ہو
 ۱۰۔ اپنے نفس وجوہ کا بعد وقت کا وہ حصہ کہ جسے گاہی وقت کا دل تری حصہ دے، اس شان کا
 ۱۱۔ پہلے کا اناہ خطاب کے دیو ہوگا، اور ادا کو وجوہ پہلے دیا دوسرے وجوہ سے دے گا
 ۱۲۔ ذریعہ استطاعت اور مکتبہ اس کو باعث ہے کہ وجوہ اولیٰ با حیرت نہ لڑے، اسے ایک
 ۱۳۔ جہرے جس میں نفس کا کوئی حصہ نہیں ہوتا، نہیں ہوتا، پہلے سے نفس وجوہ کے بعد دانی لانا
 ۱۴۔ ہونے سے دوسرے میں تاکہ ایک کو وجوہ نہیں ہو، اگر دوسرے میں وجوہ کی اور پہلی
 ۱۵۔ جہرہ کی جہاں نفس وجوہ کے خیر کی ہونے سے خیر کی سیر ہوتی ہے، اس کی دلیل میں ہی کہوں گا
 ۱۶۔ کہ وجوہ اولیٰ وجوہ سے نزدیک سے مثال سے کہنے میں صرف درجہ وقت کا مقام کر لیتے سے
 ۱۷۔ نفس وجوہ ہوتا ہے، اسی طرح نفس وجوہ کہنے سے نفس وجوہ ہوتا ہے، جسے دوسرے میں یہ
 ۱۸۔ وجوہ ہوتا ہے گا کہ درجہ وقت کے خیر میں خیر ہوتا ہے، اگر دوسرے میں وجوہ دیکھو
 ۱۹۔ اور اگر ایک وجوہ پہلے دانی کہہ گا، اگر اسی وقت وجوہ ہوگا جب خطاب کرنا
 ۲۰۔ معلوم ہوگا کہ اس کے دل کا وجوہ طلب اور طلب کے برابر ہوتا ہے، گا، طلب وجوہ
 ۲۱۔ کی کا دوسرا خطاب ہے، یعنی خطاب کے ذریعہ، ادا وجوہ ہوتا ہے، جسے دوسرے میں یہ
 ۲۲۔ دیوہ اور نفس وجوہ ہونے سے، دوسرے وجوہ تو ایجاب میں سے ہوتا ہے، پہلے خیر میں اور معارف
 ۲۳۔ میں جب بھی رضا صدی کا مل کر دیکھتے ہیں، نفس وجوہ فوراً دوسرے آگے نکلتے کہ جب اب میں وجوہ
 ۲۴۔ کا بہت سبب ہے کہ مذہب ہے، اور خطاب میں یہ مخاطب میں سے کہ بہت کا، عقل یہ ہوا کہ

وجوب جری اندازے میں بندے کے اختیار کے بغیر ثابت ہے۔ لہذا استطاعت اور محنت کے ساتھ اور فعل کو کر سکنے کی توانائی و طاقت، محدود اور فرض کے ساتھ مل جائے گی کہ جسے کہ استطاعت و محنت کہتا ہے وہ طاقت و قدرت کی ضرورت فعل و حاصل کرنے لدا ہو۔ یہاں کے لئے شرط ہے اصل کا حاصل کرنا نیز ماحول کا بھلا نا، فیضی حیثیت میں ہوگا۔ یہی بندے کو یہ اختیار دیا جائے گا کہ جب اسے استطاعت و قدرت ہو وہ مطلوبہ فعل کے حصول کی طرف مندرجہ مواد و رضیہ ماحول یہ بھالائے۔ اس بیان سے واضح ہوا کہ نفس و وجوب کے ذریعے آنے کے وقت اس کی طرح و وجوب ادا کے وقت ادا کو وجود بخش پائے کی استطاعت و قدرت کی شرط نہیں بلکہ درکار و وجوب نفسی حد سے وجود میں دے سکے۔ ادا کام دینے کے لئے ماحول بہرہ و محنت کے اندا استطاعت لدا محنت و قدرت کا نوا اس وقت شرط ہوگا جب وہ ادا کر بھالایا جائے گا۔ اس کا دوسرا مطلب یہ ہوا کہ فی الحال ایک شخص استطاعت نہیں رکھتا کہ کسی مادہ کو وجود بخشنے پر مجبور ہو سکے اور نفس و وجوب ادا واد کا وجوب نہ ہو سکتے ہیں جیسے عید و قدرت پانچ ماہ دیا ہو۔ یہی طرہ اختیار ماحول نہیں دے پائے کی صورت میں بھی عقد جو جانے کے نتیجہ میں نفس و وجوب یعنی نفس اور ماحول کا نفس و وجوب اور مطالبہ و وجوب ادا واد جو ماحول میں گئے۔ اس لئے ادا یہی ہے سسکہ و تو ای شرط کے پائے جانے کے بعد ہوگی ادا کئے گئے سے سسکہ و فی کی شرط ہے کہ ماحول و محنت میں ادا یہی گئے بھالائے۔ درکار و دینے کی استطاعت و قدرت ہوئی جائے۔

استطاعت کو فعل سے مل ہوئی تھانے اور نفس و وجوب ادا و وجوب ادا سے متعلق و متصل نہ بنائے کی وجہ یہ ہے کہ یہ سب خود بندے کے اختیار کے بغیر جبری طور پر ثابت ہوتے ہیں، ہم مثال دیتے ہیں جوئے کوئی کھانا اگر کسی کے گھر میں ادا دیا ہو تو صاحب خانہ کے ذریعہ واجب نہیں ہوگا کہ وہ کھانے والے کو کھانا کھائے اور اگر کھانے والا کھانے کا مطالبہ کرتا ہے تب صاحب خانہ پر وجوب ہوتا ہے گا کہ وہ کھانا کھائے۔ اس کی علت یہ تھی کہ کھانے کے گھر میں اچھے میں صاحب خانہ کی کوئی کارروائی نہیں پائی تھی کہ کھانا کھائے اور اگر کھانے سے گھر میں اگر تھا، صاحب و وجوب ایک جبری بات تھی اس میں ہر سے کی کارروائی کا کوئی دخل نہیں۔ ادا جب اس سے مطالبہ کیا جائے گا تو طلب کے وقت دے گی ادا یہ اس پر لازم ہو جائے گی اور وقت کے ادا تری جیسے میں ادا نہ کرے کی صورت میں محبت و وقت کے اس جیسے کی طرف منتقل ہو جائے گی جہاں سے ادا یہی کا آغاز ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ جب تک وجوب ادا کا مطالبہ نہ کیا جائے تب تک ادا یہی واجب نہیں ہوتی یہاں حالانہ ہے کہ اسے کی کے مطالبہ کا جس ماحولیات کو حق حاصل ہے اس نے محنت کو ادا کئے گی بھالائے اس وقت تک کے لئے اختیار یہ ہے جب تک کہ وقت تک نہ ہو

میں شریعت سے جسے کو حق ہے، وہاں ملاقات مطلوب ہے۔ کہ جسے کسی صورت میں نہ کر دے
ایسا کہ آخریت ہے ایسا کرنے کے جوہر کی پہلی یہ کہنے میں کہ جسے کی تحقیق کی سبھی فرمایا تھی کہ
وہ عادت کریں۔ دیکھئے نہیں اس کی دین میں یہی کافی جہانے تھا کہ عذوب عزت ہو دے لے تاکہ
اور جسے کو حق ہیں وہ جسے کہ جہانے کہ وہ اپنے ایک درخان کی خدمت میں مصروف مشغول
ہو جاتے۔ جی اپنے توہ وقت کو اس خدمت میں خرچ کرے لیکن یہ رب عزت نے بہ پہنچا ہوا
احسان کیا کہ جہانے اپنی مصروفی کے لئے وقت کے جوہر کو ایک کر لینے کا اس میں حق دیا اسے
وضاحت اور فرد کہنے میں، لہذا بندہ اس صورت میں جہاد و یا پورا اوقات مطلوب عبادت کی
ادائیگی میں صرف کرانے کو کہیں گے کہ سوائے عزیمت کی تعمیل کی ہے، وقت کے ہر حصہ کو
عبادت میں صرف کرنا حق کہ وقت بھٹکے کے بعد وہ عادت پر ہی جو کہ سے عاجز ہوگا کہ بغیر اس
کے عزیمت پر عمل نہیں ہو سکتا کہ عزیمت کو کہے کہ وہ ہے وقت کے بقدر عبادت کی قیامت کا
محصہ یا پورا ہوگا۔ پہلی عادت کردہ ہو گئی، لیکن عزیمت کی تعمیل کے لئے راڑنے والے کے لئے اس
محصہ کے قیامت سے کما ہمارے کہ مسئلہ جو جہانے تھا اس لئے کہ امت کی مدد و تحفظ و اصلاح و تصد
اس ناہر و صاف کر دیا گیا کہ عزیمت پر عمل کرنے کی صورت میں حدودی و دہری کی شکل میں یہ کہ امت
وہ محضہ نہ ہو کہ جو کہ ہے

خبریات یہ ہے کہ ناری سے عزیمت کا قصد کیا تھا اس کی نیت میں اتنی کسارت و قسطنطنیہ
جات کی اداسی میں عرب گڑھے میں آگیا کہ اس نے ایسا کیا تو وقت بچنے کا کہ مت اور وقت جات
ہے کا غور سامنے آیا حالانکہ اس نے کراہت کا قصد اور غصے کی نیت نہیں کی تھی مگر
جو کہ کراہت اور غصہ میں تھے قصد ان کا رد نہ جرات میں تھا وہ حقیقت معلوم ہے کہ صفتی
جو کہ وہ سے مقصود اوقات میں تھا اس کا حکم میں لگا میں تھے اور جو امر سے نصیہ کیا گیا
ان سے اس شخص کے متعلق سوا کیا جو عصر میں با محرم رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا جو بدو کہیا
کہے، انھوں نے لڑا اس کے لئے سخت ہے کہ مار چوڑ کر کے گور کے قطر کے بعد صفتی مار چوڑ
تھی اور باخوب رکعت کے لئے کھڑے ہوئے کی حالت میں مار چوڑ کر کے کو مستحق بنوا دیا ہے
کہ مار چوڑ ہو جائے گی لیکن یہ علم جو کہ میں باری کے قصد و نیت سے نہیں پہنچی تھی مرادی
نے فضل کی امت میں کی تھی لہذا فضل طور پر یہ بیان رکعت کے لئے کھڑے ہوئے کہ وہ سے غار عصر
و صبح سے غل میں منتقل ہو گئی مگر غار عصر کے بعد فضل کے مکر وہ جو میں سے کراہت معلوم ہو رہی
تھی، سامان پر اسے صرف اس لئے صاف کیا کہ وہ غیر قصدی یعنی غلط کر ست تھی یہی وجہ ہے کہ
ایسی ہی ہو گئی جیسے صبح وقت میں غار عصر کی گئی ہو یا اندکی مدت میں اس کا ٹکس اور یا ایسا یعنی

کو تھیں ایسے وقت میں بارگاہی کے لئے جو کسی کو سنت و اسرار ملنے کا خاص عہدہ
میں یہ کو سنت ہو، عہدہ صاحب میں ہوگا۔ اور اس کا یہ ہے کہ اگر سنت و اسرار اس کے ہضم و
امارت کے لئے ہے تو اس میں رہا ہوئے جب کہ ممکن ہو یہ عہدہ بخود وقت میں اس کے بارے میں کسی
صورت پر بھی کہ اس کی دانیشی کے بارے میں وقت کا وہ عہدہ مستحب کیا ہو گا جس میں یہ کوئی
کراہت ہو تو اس کی عہدہ پایا جائے۔

آخری صورت یہ ہے کہ وقت اور دانیشی سے غلطی ہو جائے جو وقت اپنے تمام حصوں کے
ساتھ متحرک ہو اور دانے کی نہیں ہو سکی تو اس صورت میں دوبارہ وقت کے تمام حصے کہے
جانب منسوب ہو جائے گا۔ وقت کے دلی ترین حصے یا نفس تیز ہو جائے گا۔ اس سے متعلق
کی قطعیں بیان کرنا ہیں ہوگی۔ اہمیت یہ ہے کہ وقت کے تمام حصے کا صرف منسوب کرنے
کے بعد سمجھ کر ہی چھی پڑے وہ عہدہ وقت اول نہیں یا انھیں برزخ الہی سے متعلق ہو جو ہم اور
ان کی ہو سکتی، وہ عالمی صورت پر بھی کہ وہ وقت کے لئے عہدہ اور سبب بھی جدا کسی نہ کسی
عہدہ وقت میں حاصل نہ کرنے کی صورت میں طریقت اور صیغیت کے مطابق تہہ ہونے میں کہے ہوئے
نئے سرے کی قطعیں ہم دراز فرما سکتے آئے ہیں۔ عہدہ تمام وقت گذر گیا تب یہ وقت صرف رہا
اب تمام وقت صرف رہا کہ صرف سبب رہا کہ یہ بھی قطع کا سبب ہو گیا ہو کہ اس میں کسی نہ کسی
وقت سبب ہو اور اگر وہ تمام وقت کی طرف انتساب ہوئے وقت یہ ہوں کہ صیغیت کا عہدہ
و ایک انتساب سے ہو۔ درانتساب ہر طرح صیغیت تمام وقت سے منسوب ہو سکتا ہو تو
ہے، نہ وقت پر رہا کہے تاکہ کی صورت میں اس سے فصاحت طرف انتظام کرنے کے باعث حکم
اصل کی طرف لپٹے یا جیسی تمام وقت تھا کہ لئے سبب ہو گیا۔ در تمام وقت کا اس لئے ہے جو تمام وقت
میں گواہ کی صفت درج ہو جائے کہ وہ ہے اس سے واضح ہو جائے کہ اس وقت کے ساتھ
واجب ہوئی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ تمام وقت انھیں میں ہے اس سے کثرت نہیں کہ اس کی وقت
میں وقت کا انھیں حصہ بھی شامل ہے گا، بحث کا اہل ہے کہ ہمارا کہ تھا سبب و عہدہ
کمال کے ساتھ واجب ہوئے تمام وقت میں دانے جانے گا، نفس وقت میں رہا نہیں کی جانے
اسی وجہ سے گزشتہ تذکرہ کی بار عہدہ جو طفا کی صورت میں دے میں آئی ہے درحقیقت وہ وقت
وقت یعنی صریح سربراہ عہدہ کی حالت یہ تھا کہ نہیں کی جانے گا کیونکہ تھا کہ وقت میں واجب
تھا۔ انھیں وقت میں رہا کہ اس کا کیا مطلب، اس کی وجہ یہ ہے کہ وقت کا، نفس حصہ ہے وجود
میں اپنی اصل کے ساتھ موجود ہے جیسا کہ وقت کا ایک میں حصہ ہے گریہ، نفس سے جو اس
میں اس کا وصف صریح و کامل موجود نہیں ہے جیسا کہ وقت کا، انھیں نہیں حصہ، اصل کے حصہ سے کہ وہ ہے

[illegible]

وَمِنْ حِكْمِهِ شَرُّ دِيَّةِ الشَّعِيرِ أَيْ مِنْ حِكْمِهِ أَنْ يَنْقُصَ الَّذِي هُوَ طَرَفُ الشَّعِيرِ الدِّيَّةَ
الشَّعِيرِ بَأَن يَمُوتَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ طَرَفُ الشَّعِيرِ وَلَا يَصِحُّ عَطْفُ دِيَّةِهِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
أَوَّلَ طَرَفٍ صَالِحٍ لِلرَّكْبَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ التَّوَابِلِ وَالنَّضَاءِ بِحَبِّ أَنْ يُعْبَثَ الدِّيَّةُ.

ترجمہ در سوئٹ کی سنجیدگی کا حکم تعین کی نیت کا شرط سوا ہے بلکہ دو قسم کر وقت جس کا شرط ہوتا ہے اس کا ایک حکم ہے کہ جین کی نیت کا شرط ان شدہ سارے ہونے والے ہے جو وقت ضرورت ہے تو وہی مس دور اور غیر وقتیہ خواہی دقت کا راز کی صلاحیت رکھتا ہے نیت کی جین کرنا واجب ہے ۔

تشریح یہ باب سے اہم مفید حواشی اور وقت والی قسم پر کام کر کے بعد اس کا مکرر پلن کرتے ہیں چونکہ اس قسم میں دقت صرف جوتے ہیں حتیٰ کہ اس دقت میں وقتی و درعبر وقتی فعلی اور نفسی عاقل کی کشمکش ہوتی ہے سب سے وقتی و نفسی اور ادا کے کی گئے تھے متعینا میت شرط فوری کی گئی یعنی صاف صاف نہت کر کے یہ انداز کو صحیح کر، ضروری ہے تاکہ وقتی کار کا غیر وقتی کار سے اور عروج کا مضامین سے اور ادا عمار کا فضا میں سے الگ اور جدا ہو اور صاف ہو جسے اس سے کوئی طرح کی تار پڑھتا ہے خواہ اسے لونا ست کوئی ہوگا کہ میں کافی عمار طرح کی میت کرنا چاہوں خواہ اس کے بجائے میت کر کے کر میں طرح کی عمار پڑھنے کا نیت کرتا ہوں قرآن میت کا نہیں کیونکہ یہ متعین بہت سیں لکھ عام اور مطلق میت ہے عرفی طرح کیے سے اتنا صاف نہیں ہوئی عمار میں اور اور فضا دونوں طرح کی طرح سے اس کی لئے عمارت

000

کون گن گنت کے زمرہ میں کی تعیین ضرورت اور ضروری ہے صحت خادوں میں سے غبار میں ہے اگرچہ خبر کیا بہت کہ گن گن کا نام ہے گن گن کے گرد مہما غلبہ یعنی ہے اور تھکا کا قتال ہے سہہ نہیں جس کا کا اعتبار ہوگا اور احتیاط میں نص اور صحت مشورہ کا اعتبار نہیں ہوگا

وَلَا يَخْطُ الْعَيْنُ الْوَقْتَ أَي: إِذَا سَاقَ الْوَقْتُ عَنِ التَّوَسُّعَةِ بِسَبَبِ تَقْصِيرِهِ إِلَى الْخَيْرِ
الْوَقْتُ أَقْسَبُ قَوْلِهِ التَّوَسُّعُ لِأَنَّهُ يَخْطُ الْعَيْنَ عَنْ وَفْرِهِ بِأَنَّهُ يَمْلَأُ الْعَيْنَ
بِمَتْنِ الْخَيْرِ وَفِي الْأَوَّلِ كَانَ سَعَةً.

ترجمہ اور ولایت کی ننگلی کہ وہ سے معین مہر فطرتیں ہوتی ہیں عجب وسیع کے برداشت مجلس

اس سے سافا نہیں رہی اس دو سے کہ رات میں غنکلی ماڈم کی دھڑ سے آنے والی میں وسعت تھی

تشریح چونکہ فعل اور حقیقت میں وقت کی سیاحت اور پہلا ہو تھا جس میں وقتی غیر وقتی فعل اور خاص برادر و فقہاء طریق کا عارضی ادوار کا ممکن شخص پر عملی اصول پس مندرج

ہے اس لئے درجن کا اعتبار میں کیا جائے گا بلکہ یہ کیا جائے گا کہ اس منہجی وراثت میں بھی پتہ کر کے اور کو نصیب کر دیا گیا کہ انہیں کو کو وقت جنگ ہو گیا صرف اور ان کی تعلیمات جس سے مد نصیب کی جاسکتی ہو۔

وَلَا تَجْعَلُ الْغَيْبَ إِلَّا لَكُمْ ۚ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَوَّلُ أَوْدَانِهِ أَوْسَطُهُ وَأَوَّلُ مَا
يَعْتَرِ بِحُجَّتِهِ الْهَبَانِي أَوْ النَّصْبِي ۚ إِذَا دَخَلَ حُجَّتِي أَيْ وَدَّتْ أَدَى بَلَدِي وَفِي ذَلِكَ أَوَّلُ
مُحَسِّنَاتِهِ لَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي حُجَّتِهِ إِلَّا رَأَيْتُ نَصْرًا

اور وقت قیام کرنے سے سمجھیں ہیں ہوتا ہے۔ اس کے لئے جو ایک کسی نے

دو وقت تھیں، پس ہوتا لیکن یہ کہ دیکر دے پس جس وقت میں بھی، کہے گا کہ وہ وقت تھیں محض اس کے
اور اگر کھانے تھیں کہ وہ وقت میں، اس کا حکم دوسرے میں دیکر فاکو کھانے کے لئے کہہ کر گئے۔

تشریح فرارے میں اگر کوئی شخص جب حرفت زبان سے طے رہتے ہیں کہ اسے اس میں کہیں وقت کے

اور کچھ اور دوسے کیسے میر پور پکا پانچ سی او کے دنوں میں دو روز رکھا ہے یہ نام دوسے کے لیے مبارک
 ہیں اگر چہ وہی میں اور معائن کے دن طے ہیں میں مبارک ڈھانچے تو امر کوئی اور ایک جہاں ہے سردوں
 میں اور رمضان کے دن طے ہیں تو امر کوئی میں اور ایک جہاں ہے مبارک میں ایک تہاں ہے نیز اور دھانچہ
 کے واجب ہونے کا سبب بھی ہے، بعض نے کہا پورا اور رمضان روزہ واجب ہونے کا سبب ہے کہ کھانے
 کو روزے کا انتخاب ہوا کی طرف ہیں ہے کہتے ہیں رمضان کے روزے امانات سے سمیت کی بنا پر ہیں
 ہے اور امانات پر ہے، کی طرف بھی، خدا پر اور رمضان روزے کے وجوب کا سبب ہوگا، کچھ لوگ کہتے
 ہیں صرف دن روزے کے وجوب کے سبب ہیں باتیں سبب نہیں ہیں میں کی علت ہوگی کہ جو چیز
 کسی کے لیے سبب قرار پائے گی وہی اس کی اور ایک جہاں کے لیے منتخب کی جائے گی اور رمضان میں روزے
 اور اگر نہ کیجئے دن کا انتخاب ہو مٹھا، رافقہ کا انتخاب نہیں ہوا تھا اس لیے اندر کی سبب ہوں گے بات
 سبب نہ ہوگی۔

فاصلہ مٹ رہا ہے، محمد علی پوری نے جو رائے ان کی تھی توفیق کے درمیان میں ان
 ضعیف کردی تفسیر محمدی میں انھوں نے کہا کہ جسے کا اول ترین حصہ کسی اشتہاء کے بغیر پورے ماہ
 کے روزے کے واجب ہونے کا سبب ہے اس کی جیس میں لوگوں نے کہا کہ اور رمضان کے طے
 دن کے اول ترین حصے میں روزے کی حیثیت اگر پائی گئی ہو بہت دال شخص نہیں ہوگی اور رمضان کی
 گندہ کے بعد وہ جہاں ہوگا اس سے پورے ماہ کے روزہ تھا کہ نہ پڑا ہے یہ فقہی جب ہوگا
 جب اس لیے تو اور رمضان کا دن زیادہ حصہ چھتہ تمام ماہ کے روزے کے وجوب کا سبب ہے
 جانے گا، کچھ لوگ کہتے ہیں ہر روز کا اول ترین حصہ اس کا دن کے، اور اسے مستثنیٰ سبب وجوب ہے
 کیونکہ ہر روز کا روزہ مستقل ہے، اور ہر روز کا روزہ مقصود امانت ہے، مستقل دلیل ہے کہ اگر
 ایک روزے میں کوئی کوہت نہ مقصود امانت ہے تو اس سے روزہ سارا روزہ مناکر ہیں ہر روز ہر
 روزوں کے شمار ہونے کے لیے مستقل کا بہت اور حصہ، دی ہوں گے، جب معلوم ہوگا کہ ہر
 روزہ ہر روز مقصود ہونے میں مستقل ہوا اور روزہ سبب ہے تو سبب مستقل جہاں اور سبب
 سبب سے متصل ہوتا ہے، سبب اصل ہے اور اس میں اصل یہ بھی کہ مستقل حیثیت روزے سبب
 کے لیے مستقل سبب ہوتے ہیں، اور روزے کے لیے مستقل سبب ہوتے ہیں اور روزے کے
 مستقل سبب اس وقت رہا ہوں گے، جب امانت جائے گا ہر روز کا اور یہی حصہ مستقل حیثیت
 سے روزے کے وجوب کا سبب ہے۔

بالا فیض بہت سارے لوگوں کی منتظر رہا ہے، مصلحت کی ساری تعداد نے اسے سہرا
 ان کی رائے کی مداخلت کرنے میں خوشی سمجھیں کہنے میں طبیعت سے کون سا کر کے ہر روز

یوں کہ اس کا وقت طاب ہے۔ جس پر اس کی تشریف رکھتے ہیں اور یہ اس وقت سے اور بہت حق
 مار رہا ہے کہ اسے نہیں کی بہت کو ضرور کا کہتے ہیں اور ہم اسے دیکھ کر اس کی بہت سے
 ہے کیونکہ اس کے نہیں کہہ سکتے ہیں اور یہ اس کی بہت سے کہتے ہیں اور یہ اس کی بہت سے کہتے ہیں

تشریح

وقت خس موت : "میں اس وقت کیلئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 دو سال بعد اس وقت سے کہنے میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 کا سوال کیا نہیں جب کہ اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور یہ اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی

اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی

نَحْنُ كَهَٰؤُنَ الَّذِيْنَ لَا تُدْرِكُهُمُ الْعِلْمُ فِي الْوَصْفِ فَصَرِّحَ غَيْرُ سَبْقٍ فِي الْوَصْفِ صَوْمٌ
 وَصَفٍ تَطْلُقُ فِيهِ الْعِلْمُ بِأَنَّ تَقُولُ قَوْلًا فِي الْوَصْفِ تَطْلُقُ فِي الْوَصْفِ تَطْلُقُ فِي الْوَصْفِ
 يَبْدُو الْقَوْلُ أَوْ جَاءَ قَوْلًا يَكُونُ الْوَصْفُ فِي الْوَصْفِ وَفِي الْوَصْفِ الْوَصْفُ الْوَصْفُ الْوَصْفُ
 لَا جَاءَ الْعِلْمُ فِي الْوَصْفِ الْوَصْفُ الْوَصْفُ الْوَصْفُ الْوَصْفُ الْوَصْفُ الْوَصْفُ الْوَصْفُ

ترجمہ : میں اس وقت کیلئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی
 اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی اور اس وقت میں اس کی موت ہوگی

تشریح چار چار ہزار کے نام سے روضہ کا دورہ منع فرمائی گئی اور جو بے کے دفعہ
 بندہ کسی مکان پر بھی روضہ کا دورہ منع فرمائی گئی، ان کے دوسرے جہاد کے ہیں
 تقریباً جو بیست ملک و بہت روضہ ہرے کا نام ہے سے روضہ کا دورہ درست ہو جائیگا
 شفا روضہ میں کوئی بیت کرتے ہوئے کہ جسے کوئی دوسرے کی بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا
 دورہ ہوگا کیونکہ ان روضہ میں بیست بیست بیست بیست کے علاوہ دوسرے معنی خاص ہونے کے
 کی پہل کوئی گنج نشین کسی بیٹے اور سے کے دفعہ کی بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا دورہ
 کا دورہ درست ہوئے گا مثلاً غلطی سے دوسرے میں غلطی میں وہ روضہ کی بیست کرے تو
 اس صورت میں بھی رکھا جائے گا اور روضہ کا دورہ شہر ہوگا کیونکہ ان روضہ میں بیست نہ ہوئے تو
 سے غیر روضہ کی دوسرے کے احتمال و مکان سے غلطی ہو جائیگا ہے

اتر کے روضہ میں غلطی سے ہو، صاحب اور بیست کو بیست میں سے وہ بھی غلطی سے
 غلطی سے دوسرے کا بدلہ میں ہے کیونکہ وہ روضہ کی بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا دورہ
 بیست کرے تو غلطی سے بیست کرنے والے اور غلطی سے دوسرے کے غلطی سے دوسرے
 یہ کہ دورہ روضہ میں نہ ہو، بلکہ کہ روضہ میں بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا دورہ
 ہو، اور غلطی سے دوسرے کا بدلہ میں ہے کیونکہ وہ روضہ کی بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا دورہ
 تو اس سے غلطی سے دوسرے کا بدلہ میں ہے کیونکہ وہ روضہ کی بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا دورہ
 اور غلطی سے دوسرے کا بدلہ میں ہے کیونکہ وہ روضہ کی بیست نہ ہو، تو روضہ میں کا دورہ

اِنَّ فِيْ اَنْتَ اَكْبَرُ مَوْزِدٍ بِمَا اَمَرَ عِنْدَ فِيْ حَيْثُفَةً اَسْبَغَتْ اَمِنْ مَقْدِرٍ فَوْفَ لَعْنَتِ بَصَانِ
 مَعَ الْخَطَاوِيْ تَوَصَّفُ فِيْ حَيْثُفَةً اَسْبَغَتْ اَمِنْ مَقْدِرٍ فَوْفَ لَعْنَتِ بَصَانِ
 فَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ
 وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ
 وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ
 وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ
 وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ وَفَاَلْبَا اَحْمَدُ اَلْمَنْعَةِ

ترجمہ اگر وہ روضہ کے ایک مسافر میں رات میں سے دوسرے دوسرے دوسرے
 بیت بھی کر لے گا، ایک محقق سے یہ بات سنتے ہیں کہ روضہ کا دورہ

حرم کے نصف میں حصہ کرے، اور ہر ایک کے حق میں بیچ ہوگا لیکن سارے حق میں بیچ ہوگا۔
 کہ وہ رمضان میں دوسرے دو حصہ اور نصف کی قیمت لے

میں بیچ جائے گی کیونکہ اس صورت میں دام صاحب کے نزدیک جس روئے کی قیمت کرے گا
 وہی ان کو کار خود، غفار اور اور ہوگا، کیونکہ اسے حق میں جب واجب سادہ ہوگا اس کے بعد
 اسے اختیار ہے کھانے یا دوسرے جب رکھنے کا جس کے ایک بیچ ہوگا اس لئے کہ بیچ کی طرح
 سہ فرکے حق میں بھی اور حق میں موجود ہے لیکن جب دیکھتے ہیں کہ کہ وہ قیمت دی گئی ہے جب
 اس نے رخصت نہیں کی رخصت سے فائدہ نہیں اٹھا، تو کھجور، صلیب کی قیمت لے لے، اور جس طرح
 دوسرے کی اس نے قیمت کی دوسرے، اور بیچ ہوگا کہ نہ بھلائی، اور دیکھ ہوگا۔

تشریح

۱۔ یہ بیعت کہ کرتا، رات کی دیر پہلے کے، شکار لگانا اور کچے
 میں سب دیکھیں ہیں کہ وہ فرا کر خیر اور سے نہیں تھیں یہ کھینچ
 جو خیر کی عادت میں دلی اس کی شکل میں موجود ہے مقصد عبادت سے استثناء ہے، جسے حق نے
 و بیچ کیا ہے کہ اگر دوسرے کے نصف میں حلال ہو جائے ہوئے، رمضان کے مطلق کا دورہ یا نقد کھانا
 کھانا پکانے کیلئے و ماؤں کی اور مال میں دو حصہ، یا کا دورہ ہوگا کیونکہ دوسرے کا بیہوش کرنے کے لئے
 میں ہے، رمضان فری روزوں سے میں ہی اور روزوں سے نہ کھانے کی قیمت کا کھجور، صلیب کی قیمت لے لے
 لیکن دام و غیرہ پاتے ہیں کہ سارے تھیں رمضان میں نہیں اور صاحب دیکھنے کی قیمت کے لفظ تھیں کھانا
 میں مطلوب روئے قیمت کرے تو نقد، یا کہ کا دورہ قیمت ہو جائے گا، ان میں روزے کی قیمت سے کھانا
 میں سارا نقد یا نقد، اور دوسرے کے نصف سے رمضان سے نہ کر نقد یا نقد کا دورہ ہو جائے کہ وہ
 یہ ہے کہ سارے حق میں رمضان کے، اسے لگا دینا کی کار جب مانتے ہوگا تھا سب فرا لے لے تھا اسے کھانے
 کا اختیار دیا گیا تھا، اور اختیار بھی تھا کہ چاہے تو سارا واجب روئے کو دورہ کر سکتے، لیا کھانے
 کے اخذ سے صرف نذر کر کے دوسرے واجب کی قیمت کی طرح منجز ہو کہ رمضان کے عذرہ تھا، یا کھانا
 روئے کی قیمت سے سارے کے لئے روزہ لکھنا اور اچھا کرنا کہ حضرت صاحب میں دیکھتے ہیں مانتے
 ہیں سارا اگر رمضان کے بیچے ہیں کس دوسرے یا جب روئے کی قیمت سے دورہ لے لے تو لگا کا دورہ
 رمضان یا کاشا، ہوگا کیونکہ بیچ میں رمضان کے سوا دوسرے واجب روئے کے رمضان میں موت
 کہے تب بھی صرف میں لئے رمضان ہی کا دورہ روزہ شکار ہوگا کہ وہ رمضان موجود ہے جو میں دوسرے
 دوسرے میں سکتا کیونکہ یہ سب ہے کا طرہ سارے کے حق میں، اور رمضان کو چھوڑ کر سارا دوسرے
 واجب روئے کی قیمت کرتا ہے تب بھی وہ رمضان ہی کا دورہ ہوگا کہ لکھنے کی رخصت و بیعت
 راحت و آسانی کے لئے رخصت کی گئی تھی لیکن جب اسے دوسرے رخصت و بیعت کو مقرر نہ سمجھا

وَمَا كَانَ فِي رُؤْيَا بَنِي الْحَسَنِ يَمُحُ عَنْ مَرْيَمَ قُرْبَى رُؤْيَا بَنِي سَعْدَةَ عَنْ رُؤْيَا وَهَذَا الرَّحْمَنُ
مُبْتَغَى عَنْ رُؤْيَا بَنِي حَبِيبَةَ قِيلَ لَهُمْ وَالَّذِينَ رَأَوْا أَنَّهُ لَمْ يَخْصُصْ أَهْلَهُ قَدْ بَدَأَ يُعْطِ
كَانَ مَقْصُودًا فِي حَقِّهِ كُنْهٌ قُرْبَى شَعْبَانَ يَمُحُ عَنْ شَعْبَانَ مَكْنَزٌ هَهُنَا وَالَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا
أَنْدَ مَا خَصَّ بِهِ بِالْعَطْرِ بِصَرْفِ الْمَتَاعِ بِذَنْبِهِ وَالْأَسْبَاحُ فِيهِ لَكِنْ بِعِطْرِهِ إِلَى مَتَاعِهِ
وَبِهِ دُخَانٌ قَصَا مَا وَجَّهَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْقَصَا وَذَلِكَ أَنَّ قُرْبَى الْأَنْبَاءِ رَمَاتٌ فِي هَذَا الرَّحْمَنِ
كَمْ يَتَأَمَّلُ بِهَذَا الرَّحْمَنِ وَبَعْدَ أَنْ تَسْبِ الْقَصَا وَالْكَفَّ رُؤْيَا وَالْقَصَا لَيْسَ أَهْمٌ لَهُ كَمَا
فِي مَتَاعِهِ وَبِهِ وَكَافَى مَتَاعِهِ أَمَّا

ترجمہ

یہ قول بڑی دہش آفرین ہے بعضی مسافر کے مکی روزہ رکھنے کی صورت میں
اہم و حیدر سے دو عنائیں ہیں۔ جن کی رعایت میں کسی نیت کی وجہ سے
ہنگامہ اور ابن سہام کی روایت میں رمضان کا ہر گناہ یہ اختلاف دو بیت اہم صاحب کی دو روایتوں پر
مجموعہ جو اہم صاحب سے منقول ہیں پس پہلی دلیل جب اشیاء سے منکر عطاء کی رحمت دی
ہے تو دوسری اس کے حقیر شعبان کی طرف ہے اور شعبان میں علی روزہ درست ہے۔ پس یہاں بھی
ایسا ہی ہے۔

دوسری دلیل۔ جب اس کو اولیٰ رکھ کر رحمت دی گئی تاکہ یہ ان کے اہم دے جس میں حرج کہہ پس
یاد رہے کہ دو صالح دن میں حرج کہے اور وہ ماہِ حجب وہ ان کے قصہ ہے یا کہ انہی سے کہنے کے
اگر وہ ان رمضان میں ہر گناہ تو اس رمضان کی اہم سے عذاب دیں۔ تاکہ ان کا قصہ انکسار کی اہم سے
عذاب میں مبتلا نہ ہو۔ اصل سے کہ ان اہم میں ہے۔ رمضان میں ان میں رمضان دیا۔

وَيَكُونُ بِمَعْنَى أَنَّهُ لَا يَبْنَى الْقَصَا رَمَضَانَ عَطْفٌ عَلَى النَّاسِ وَهُوَ التَّوَقُّعُ النَّاسِ مَت
الْأَمَانَةُ الْفَرَادَةُ بِمَوَدَّةٍ بَارَكْ وَبُنِيَ الْقَصَا مَعْنَى رَمَضَانَ لَمْ يَسْبِ دُخَانٌ هُوَ دُخَانُ
النَّاسِ النَّاسِ رَمَضَانَ الْكَمَامُ وَبُنِيَ الْقَصَا هُوَ سَبِّ الْإِدْوَادِ وَنَعْمَ لَكُمْ جَالِ شَرْطِيَّةٍ
وَالنَّظَارَةُ لَعْنَةُ نَارَةٍ أَدْنَى لَعْنَةِ نَارِيَّةٍ الْوَقْتُ مَا يَدْنَى يَكُونُ شَرْطِيَّةٍ

ترجمہ

یہ وقت بروقت کے لئے عیار ہوگا اگر عیب اس حالت لاؤ گے مکی باقی
تو اس میں ایک دن وقت لڑائی ہے۔ اور بروقت کی ہر قسموں میں سے میری قسم
ہے کہ نہ کہ لاشعہ لظاہر وقت میرا ہے اور میں نے اس کا عیب شہر میں کا دیا ہے۔ یہ اہم

جس میں نماز تھا کہ باپے کو کہ فدا کا سبب دی ہے جو ادا کا سبب ہے دولت کے شرط ہوئے یا
مالی صورت میں ہے۔ ظاہر یہی ہے کہ دم ہے جو وقت شرط میں ہے کیونکہ جب رات کی نہیں معلوم نہیں
تو پھر کون سا کی رات شرط ہوگا۔

شرعی عمارات

مقدمہ وقت، مرکب تشریف قسم ہے کہ وقت روزی اور سورہ کئے سیار غور
یکسب سبب نہ چھوڑے رمضان کے قضا روزوں میں ہوگا یہی نہیں کہیں کہ
اندکھارہ لفظ مطلق اندکھارہ روزوں کے لئے وقت عید ہے۔ وقت کے عید کے کا مفہوم یہ ہے کہ
ہم یہ صبر ہے اندکھارہ کے کہنے کا مفہوم یہی وقت ثابت ہو رہا ہے پس ثواب سے کئے والے
میرے کا کیا عید ہے۔ قضا پر بنا ہوگا اتنی چیز اب میں کہنے کی ہے سے جو جانا مشہور
جس پر آواز دوزخ کے شریعت سے اسے ایک دن میں نہیں کہرا دی وقت کے
کئے عید ہے قضا پر دن ہوگا مذہب تنہا ہی بڑا ہوگا، اگر دن بڑھا ہے تب دوسرے کی دہائی
جو جاسے گی اور جب وقت مانے گا تو دوسرے کی دہائی گھٹ جائے گی یہی طرز سے
فائل اور نماز میں ہوگا، مطہر ہوا دی جسے ہم وقت کہتے ہیں روزے کے لئے عید ہے مطلقاً
کے لئے دن ہی وقت عید ہونے کے ساتھ اس کے واجب ہونے کا سبب لکھا کہ یہی شریعت
اس کی طرہ احتساب، بلکہ حق میں نہ ہوگا ایک جو موجود ہو جائے اور دوسرے کے لئے واجب تھا
اور قضا دوسرے میں لکھ میں کہ اس کی مقدار بھی دن کی مقدار سے نفی ستارن ہوئی، دن ہی وقت
جس قدر روزہ گھٹا ہے تم قضا دوسرے ہی دن گھٹا ہے نہ۔ لہذا وقت قضا دوسرے کے عید نہیں لکھا
یکسب قضا دوسرے کے واجب ہونے کا سبب یہ ہوگا۔ سماں دھیرے کر قضا واجب ہے کہ سبب
دی ہوتا ہے جو ادا کا سبب وہ ہوگا جس مقام ہے کہ ادا واجب ہونے کا سبب رمضان کے ہونے
کے لک جو کہ خود میں آجاتا تھا لہذا لکھتے ہونے کے سبب کا سبب ہی رمضان کی نذر کے واجب ہونے
کا سبب ہوگا اس کا مطلب یہ ہو کہ وہ ایام اور وقت رمضان کے قضا روزوں کے واجب ہونے کے
سبب نہیں ہونے میں جن قضا روزوں کو رکھا ہوا ہے۔

قضا روزوں کے لئے وقت شرط ہے یا نہیں، خارج سے دوسرے کے سبب مطہر یا کہ ظاہر احتار
میں قضا روزوں میں وقت شرط میں موصوف اس کے باعث کہ وقت میں گزرتے ہوئے کہ قضا کا
میں وقت کا تعین میں تو کیسے لکھی ہوگا کہ وقت کو شرط قرار دیں۔ یہاں شارع سے نفی عطایا ہو جائے
نگاہ سے کہ جس وقت کا مشکل رہا اب مجھ کو غم نہ پڑا روز میں رمضان سے دوسرے وقت
سمجھتا ہوں عزت کو مطہر ہو تو کام کسی دوسرے وقت پر نہ لایا گیا ہوگا۔

وَدَفَعَ فِي تَعْيِينِ الْمَسْكُومِ رَأْسَهُ إِلَى الْمَلْطَقِ فَوَسَّ وَنَهَ بِحَبْرٍ لَيْسَ سَبَّاحًا لَوْ جَوَّهَ رَأْسًا
السَّبَبُ هُوَ الْمَدْرُ أَكْثَرُ لَمْ يَلْعَبْ قَبْلَ أَنْ يَشْرِبْكَ لَمْ يَلْعَبْ فِي هَذَا الْمَعْنَى
وَأَمَّا يَحْيَى لَمْ يَلْعَبْ فِي بَعْضِ أَهْكَامِهِ وَهُوَ شَرُّ أَطْيَبِ التَّحْيِينَ وَعَدَمُ اخْتِلَافِ الْعُلُوبِ وَلَدَا
عَيْنَ فَيَهْ وَنَهَا جَرْنَ لَمْ يَلْعَبْ لَمْ يَلْعَبْ فِي مَقَامٍ فِي كُورِ الْكِبَارِ وَمَعَارِ الْبَسْمَةِ
لِلْوَجُوبِ عَدَمُ مَا يَرْجَبُ بَعِي لَعْنَةٍ فِي هَذِهِ الْكِبَارِ وَنَهَا لَمْ يَلْعَبْ لَمْ يَلْعَبْ فِي مَقَامٍ فِي تَعْيِينِ
وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمَدْرَ الْعَيْنَ شَرُّ لَوْ قَضَى فِي تَعْيِينِ الْكِبَارِ وَنَهَا لَمْ يَلْعَبْ فِي تَعْيِينِ
فَالْحَيُّ بِأَيْتَانِ

ترجمہ

در کتاب کے بعض مقاموں پر تحریری غلطیوں کے خلاف میں نے درمطلق، در کمرہ، اسلئے
نیز درمطلق کا وقت اس کے ساتھ معیار ہے اس کے درجہ کا سبب بھی ہے،
سبب اس کا انداز ہے در ہر حال در معین تو یہ شخص قید ہے ایک تحریر ہے وہ کسی سے درمطلق
کے شریک ہے درمطلق وقت معیار ہے سبب نہیں ہے) اور درمطلق میں حکام میں درمطلق کے خلاف
ہے۔ وہ جس کی یہ کاستر ہے، قوت ہے کا اقبال: کھانا در معین میں۔ اور شریعت میں یہ بات
ظاہر ہے در معین معان کے شریک ہے اس بار میں اور اس کے لیے معیار درموجب اس سبب
میں معان کے کہ درمے دے اسے اور وہ درمیں درمیں اس کے لیے معیار درموجب اس سبب
کے لیے معیار میں اگر درمیں اس کے لیے معیار درمیں اس سبب ہے
و علیٰ کلیم یہ کہ درمیں درمیں کے شریک ہے معنی حکام میں اور اس کے خلاف اس کے خلاف
درمیں کے ساتھ شریک ہے ہذا درمیں میں جس کے ساتھ ہذا ہوا حق کو

تشریح عبارات

وقت میں اس بار کہ اس کے لیے معیار ہے درمیں اس سبب ہے
ہذا ہے وہ معیار الوقت اور کی بصری سم ہے اس کی مثال میں درمیں کے
معادروں کو پیش کیا جاسے شریعت فرماتے ہیں بھی معان میں درمیں معنی کیا ہے۔ شریعت کے
اسلوب سے واضح ہوتا ہے کہ درمیں اس میں و علیٰ کلیم ہے درمیں معنی تھا درمیں معنی
کا معنی ہے کیونکہ فاضل علی ہدی کے کلام سے واضح ہیں ہذا درمیں معنی تھا درمیں کی
تکلف اس کے لیے ہے۔ ہم ضابطہ کی شریعت کے دستیاب کسی بھی نے میں داسر معنی میں ہے جس کو
درمیں کی اپنی شریعت کتب میں اس کا کوئی تذکرہ نہیں ملتا ہے ساری خطا کا درمیں ہوا اگر ساری
کا ضرورہ و فوسے ضرورہ، قراءت و حرکت کی اپنی شریعت سے عالی درمیں و شریعت بالضرورہ۔

ترجمہ

اگر کسی نیری قسم میں نہیں کیست رہا ہے، دینہ نیت سے کائنات میں
پس رکھی برطاب میں وہ قسموں کے میں وقت کی اس نیری قسم میں نہیں کیست
نہا ہے جو میں نیت سے طالعہ ہوا مثلاً عینہ اقتصاد، عینہ سند کے ادا کی عینہ
وہ واجب آہستہ کیست ہے اس عینہ ہوا۔

تشریح عبارت

بکہ عینہ الوقت اور کائنات میں قسم میں دینہ ہوا میں ایک عینہ
نہیں ہے جسے برا کہ عینہ ہے نیت کے عینہ ہوا میں ایک عینہ
یع عینہ اند میں اگر عینہ کے وقت عینہ عینہ میں کہیں لکھا، عینہ عینہ کے
عینہ اور عینہ دینہ، عینہ دینہ عینہ عینہ کے عینہ عینہ کے عینہ عینہ کے
وہ عینہ کے عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ
کی عینہ میں عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ
کی عینہ میں عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ
وہ عینہ کے عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ

كَذَلِكَ يُخَفِّرُ بِهِ التَّنْبِيْهُ اَيَ التَّيْمَةِ مِنْ اَقْبَلِ لَا اَعْلَى رَمَضَانَ تَكْلَهُ تَحَدُّ قَسْمٍ
يَنْفَعُ حَسْبَهُ اِنَّمَا لَا تَحُلِيْ الْعَمَلُ تَحْلُمُ تَحْلِيْ مِنْ اَقْبَلِ الصَّوْمِ اَعْلَى رَمَضَانَ وَهِيَ اَعْلَى تَحْلُمُ
وَمَنْذَرُ الْمُطْلَقِ عِلَالٍ تَحْلُمُ
اَسْمَلُ وَتَحْلُمُ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ تَحْلُمُ
كَرَمَانَ لَا تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ
الْقَسْمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ
عَدَلًا اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ
حَدَلًا اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ
يَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ اَيَ تَحْلُمُ

ترجمہ

اس طرح اس قسم میں نیت لکھا دینہ ہے، پس عینہ عینہ عینہ عینہ
شعبہ اس عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ عینہ

اسکے روزہ نقل پر عمل ہوں گے جب تک موسم مارگی کی تعیین نہ کر دے گا ورنہ مارگی روزہ ہے۔
 قضاء رکعتیہ مذکور مطلق کے روزے بعد بخلت خدجین کے کو وہ مطلق نیت درغل کی نیت سے اور
 جو باقی ہے اس صاحب اثر کی نیت سے اور یہی ہوگی

و لا تشترط التبعیۃ الا اور مذکور میں بات سے نیت کرنا شرط نہیں کیونکہ وہ رمضان کی طہری
 کی نفسہ تعیین ہے اور مطلق مساکین کی پر عمل ہوگا جب تک اسے واجب ترک کی طرف نہ مقرر ہوگا نیز
 تیسری قسم خوب ہونے کا احتمال نہیں رکھتی بلکہ جب بھی قضاء رمضان کے روزے رکھے گا تو ان کو نیت والا
 شمار ہوگا کیونکہ جو روزہ ہمارے نزدیک اس کا عمل ہے۔ الام ش فنی کے نزدیک اگر سب سے رمضان کی
 قضا کو ان کے رکھنا ضروری ہے۔ رمضان آگے تو اس پر قضا کے ساتھ نذر بھی واجب ہوگا۔ سستی اور کاہلی
 کا ادا بھی ہو جائے۔

نجات القسین الادین ۱۱ بخلاف پہلی دونوں قسموں کے روزہ صلوة و صوم ہیں کیونکہ دونوں
 نیت مجتہد کا احتمال رکھتی ہیں جب کہ ان کو ان کے اوقات متعین ہیں اور ایک جائے تو دونوں قضا
 ہو جائیں گی۔

تشریح عبارات مفرد، بوقت درگ تیسری قسم میں نیت میں ہوتا اور وجوب کا سبب
 نہیں ہوتا ہے کہ نئے دو شرط ہیں یا نہ ہوگی ہیں بلکہ نذر کی تعیین کی نیت
 شرط کر دی گئی۔ اور مسئلہ شرط یہ ہے کہ بات سے ہی نیت کرنی ہوگی وجہ یہ ہے کہ بعض کے طہر و مست
 یا م تعیین نہیں ہوتا میں تعیین نہیں ہے کی وجہ سے روزہ رکھنے کی صورت میں رکھے اور ان کو نیت سے
 یہ روزہ روزہ وقتی و روزہ شمار ہوگا اور وقتی روزہ فعل والا ہے کیونکہ یہ واقعہ نہ کہ نہ ہوگا روزہ
 کا عمل ہے بلکہ وقتی روزہ مثلا قضا یا مطلق نذر ہو واجب روزہ سے اگر بات سے نیت نہیں کی
 گئی اور روزہ قضا کا بتلوا گی یا ایک روزہ یا مطلق نذر کا قیہ روزہ ملنے کے لئے درجبات کا روزہ شمار
 نہیں کیا جائے گا۔ وجہ یہ ہے کہ روزہ سے نذر سے فصل روزہ سے کیا یعنی وقت و وقت یعنی وقتی روزہ
 کامل تھا۔ ہا وقت واجب ہونی قضا یا مطلق نذر کا محض ہے۔ اور بات، ان کا ملنے سے کہ بات
 اپنے اصلی موضوع اور واقعی موضوع پر چلتی اور اس کی ثابت ہونے سے محض پہلے نہیں کہتی اس
 لئے بات سے نیت کہ شرط کر دیا گیا تاکہ محض وقت یا مطلق نذر یا مطلق نذر ہو سکتا ہے
 یعنی صرف وقت میں ضمان و اس کا ہے پہلے رہے ہیں قضا یا مطلق نذر مطلق کے روزہ سے کہتے
 حیثیت میں براہویں ماضیات سے ماضی یعنی محض طہر و صوم اور روزہ کی نیت نہیں کی گئی
 تو قضا یعنی کہ بخلت میں روزہ سے پہلے محض موضوع یا مطلق نذر سے کہتے ہیں۔ نیت و نیت پر
 جائز ہے اور فعل روزہ کے خلاف ہے جو ماضی نہیں گئے جب بات میں نیت کرنے کی صورت میں

پہلی دونوں قسموں پر وقت مہلکہ کہلاتا ہے اس سے عقیدہ الوقت امر کی بجائے دونوں قسموں میں سے ایک قسم
تھی جس میں وقت نامحدود اور مہلکہ کے لئے طرف تھا اور اس کے دو حصے کا سبب اندر کا وقت
اس کے لئے طرف اور اس کے دو حصے کا سبب ہے اور دوسری قسم تو جس میں وقت نامحدود اور مہلکہ کے لئے
سہارا اور وجہ کا سبب تھا اور یہ مہلکہ تھا وقت دورہ کے لئے سبب ہے طرف ہیں یہ دونوں ہیں عقیدہ وقت دورہ
کے دو حصے کا سبب ہے یہ دونوں قسمیں عقیدہ الوقت امر کی قسمیں ہیں ان کے اندر عقیدہ مہلکہ ہی اچھا ہے
اگر کسی شخص نے وقت نامحدود سے جو دوسری قسم نہیں لوائی تو وقت امر میں لگا کر مہلکہ سے لگا کر

وَيَكُونُ مُشْكِلًا يَشْتَبُهَ الْمَعْيَارَ وَالطَّرْفَ كَمَا تَجْرَعُ غَلْفٌ عَلَى سَبْتٍ وَهَوَا سَوْءَ الرِّيحِ مِنْ أَوْتَجٍ
لَمَوْثٍ يَخْبِي أَيْلَافَ دَوْنِ أَوْثَانٍ مُتَبَلِّغٍ شَيْئًا أُخْلِيَتْهُ أَيْلَافُ دَوْنِ دَجَبٍ وَالطَّرْفُ مِنْ
وَحْدِهِ وَنَظَرُهُ وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّهُ مُشْكِلٌ بِهَذَا الْمَعْنَى وَذَلِكَ بِمَزْجِ هَاتَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ ابْنُ وَقْتُ الْحَجِّ
مُتَوَالٍ وَذَوَالْفَعْدِ وَغَيْرُهُمَا فِي الْيَجْبَةِ وَالْحَوْلِ يُؤَدِّي إِلَى الْإِثْمِ مَعْنَى هَتْرُوكِ دِي الْفَتْحِ يَكُونُ
أَوْثَانٌ مُصَابِقَةً هَذَا الْفَتْحِ يَكُونُ هَرَفًا وَمِنْ خِيَتٍ أَيْ لَا يُؤَدِّي إِلَى هَذَا الْوَقْتِ إِلَّا خَجٌّ
وَالْحَدِيدُ يَكُونُ بِغَيْرِ خِيَتٍ كَابِ لَصُورَةٍ مُلَوَّنَةٍ وَوَقْتُ وَاجِدٌ يُؤَدِّي هَرَفًا مُلَوَّنَةً وَذَلِكَ بِأَنَّهُ
إِنْ لَمْ يَكُنْ مَعْرُوفًا لَمْ يَكُنْ كَابِ وَاجِدًا وَدَوْنِ الْعِلْمِ الشَّائِي وَالشَّائِي يَكُونُ الْوَقْتُ
مَوْسَعًا يُؤَدِّي إِلَى فَتْحٍ أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَأْيِ الْعِلْمِ الشَّائِي يَكُونُ الْوَقْتُ مُصْغَرًا أَيْ
أَنْ يُؤَدِّي الْعِلْمُ الشَّائِي لِكُنْ بِأَوْثَانٍ أَيْ غَيْرِ خِيَتٍ مُلَوَّنَةٍ وَحَدِيدٌ خِيَتٌ
أَوْثَانٌ عَلَى مَا ذَكَرْنَا فِي الْمَقْنُونِ

ترجمہ وقت مشکل ہوگا کہ وہ معیار اور طرف دونوں سے ثابت رکھے کہ جو کچھ اس
حدیث کا معلق ہے سابق قول۔ ۱۔ اب یوں وقت دورہ سے ہے یا اس وقت کا عام
قسموں میں سے تو حقیقی قسم ہے۔ یہی اس وقت کا وقت مشکل ہوگا جس میں سترہ اکل ہوگا کہ جو سے
معیار کے اور دوسرے طرف سے مثلاً جو کہے اور اس کی اس وقت کے کہے کہ دو دو
حصوں کے درمیان مشکل ہے کہ دو حصوں میں اولیٰ وقت تمام دو حصہ مادی یا مگر کے
اس میں اور دوسری طرف کے کہے کہ اس وقت کے حصہ میں ہوتا ہے اس خیار سے وقت امر
کے لئے نہتے سے حاصل ہے کہ دوسرے وقت طرف ہوگا اور اس حصے کے اس وقت میں مراد

میں اور تک نماز میں ملے۔ مٹا اور اگلے سال کی آمد کے سال گذرے دسے سال کا جو اعتبار کرنے کا جس اگلے سال کو نیکل گذرے سال کو دیکھ کر جو مٹ گیا اسی نے اوروں حضرت کے عہد پر نہ دیکھا۔
مہر آباد کتب خانہ تہذیبیہ کراچی

وَيَذِي بِأَخْلَافِ النَّبِيِّ لَا يَنْتَبِهَنَّ سَعْلُ هَذَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِهِ مُشْكَلًا، يَأْتِي الْفَرْقُ مَطْلَبًا
أَيْضًا، يَقُولُ قَوْلًا لَا يَنْتَبِهَنَّ سَعْلُ هَذَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِهِ مُشْكَلًا، يَأْتِي الْفَرْقُ مَطْلَبًا
وَقَالَ السَّائِلُ يَنْتَبِهَنَّ هَذَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِهِ مُشْكَلًا، يَأْتِي الْفَرْقُ مَطْلَبًا
هَذَا يَطْلُبُ الْفَرْقَ، يَأْتِي سَعْلُ فِي الْعَادَاتِ وَالْعَوَاقِلِ، إِنَّ الْفَرْقَ كَمَا كَانَ يَنْتَبِهَنَّ لِقَوْلِهِ
مَعْدُومًا مِنْ كُلِّ مَقَامٍ، فَيَنْتَبِهَنَّ كَوْنُهُ مُشْكَلًا، يَأْتِي سَعْلُ هَذَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِهِ مُشْكَلًا
كَالْمَعْدُومِ، وَمِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ مُشْكَلًا، يَنْتَبِهَنَّ سَعْلُ هَذَا مِنْ حُكْمٍ كَوْنِهِ مُشْكَلًا
يَنْتَبِهَنَّ كَوْنُهُ مُشْكَلًا

ترجمہ در عرض نماز مطلق نیت سے ادا ہو جائے، اصل کی نیت سے فرض نہ رہے، اس
سال میں رتبہ کے متعلق ہونے کا آیت حکم یا اس کی ایک ہے جس اگر مطلق نیت سے ادا
کیا جائے کہ جب جس نے حج کی نیت کی تو اس سے قطع ہوگا، مگر اس صورت کے کہ جب کسی نے کہا نیت
حج اٹھا کر اس سے حج اصل کی نیت کی کہ یہ گدیہ حج اصل سے خارج ہوگا، وہاں ہم نے اسے فرمایا اس صورت
میں بھی نماز فرض ہوگا کیونکہ مست کرے وہاں ہے وہاں اور اگر کہے، اور جب ہے کہ کسی کو مسجد اور گھر
فرار و اجازت، اس کا صرف تبریر دیکھو، اجماع جواب دیں گے کہ یہ تو اس کے فخر کو اعلیٰ کہ ہے جو
کو عبادت کی اولین شرط ہے۔

طاہر صاحب صاحب نے یہ دو عامل کام یہ ہے کہ حج حب کو معیار و ظرف دونوں سے مناسبت رکھتا ہے
تو اس نے ہر ایک سے تھوڑی تھوڑی امت بست لے لی، پس اس چیز سے کہ وقت مہیا ہے وہ کے
مستہ ہو گیا، بعد مطلق سے ادا ہو جائے گا جیسے کہ وہ اور اس حیثیت سے کہ وقت حج ظرف ہے
نہر سے کچھ عمارت فخر کرل جائے نیت کی نیت سے حج فرض ادا ہو گا جیسے فرض نماز اس صورت پر اس طرح
کھانا پانی

تشریح متنبہ، وقت امر کی صورت قسم مشکل تھی، مشکل دیکھتے ہیں کہ وہ سے مطلق
نیت سے فرض ادا ہو جائے گا، لیکن اصل کی نیت کے لیے سے فرض ادا ہو جائے گا
میں اصل حج کی نیت کرے کہ اس فرض ادا ہو جائے، جو گاہے رمضان کے فرض روزوں میں اصل روزے کی نیت کرے

اس مصلحت و ضرورت بطور ممکن اتم کو کوئی چرچہ نہیں ہے کہ وہ جو بوی گئے ہم مار
پڑھنے والوں کے لئے ہے۔ درمیان میں لوگھا کھاتے تھے۔ صاحب نے کہ ہم قرآن ہزار ہزار صحت ہونے کے
مستند تھے۔ علامہ نے اس طرح فرمایا ہے اور یہاں سے اس مسئلہ کو میں نے ساتھ فقہ اہل حق میں مقرر
کر دیا ہے

تشریح عبارات اسکا جس طرح بیان مائے کے خاصہ میں وہی طرح شرح اور ہوت کے اعتقاد کھے
کے صاحب میں جو کہی تھا اور حقائق مستانہ اور کو ذرا کمال کا اعتبار کئے
کیونکہ اعتقاد رکھنے کا معبود ہی وہ کہ اگر طاعت و عبادت کا تیار کر دے۔ جیسے اور اہل حق جو رہا ہے۔
یہ کہ وہ خود ایک کفر ہے۔ جس نے جس زمان کو ترک کر دیا۔ وہاں کہ یہ کہ طاعت و عبادت کے ترک
روئے گا۔ اس طرح عمل کفر بھی یاں کے ترک پر آفت میں اس کا وہ ہر ہوگا۔ اور اسے شاپ و ادب کو ساما
ہوگا۔ اس طاعت و عبادت کے تیار کرنے آفت میں ہوا اور ہر گاہ چاہے میں صورت میں کیا ہے۔ صاحب د
عقاب سے وہاں پر مائے کا۔ آفت میں طاعت و عبادت کے تیار کر دینا۔ وہاں کہ وہاں سے صاحب
بل اہل حق کو یہ فرما ہے۔ اسکا کہ حق کا وہ ہم میں سے۔ جس سے وہ ہم میں سے۔ اہل حق کو یہ
ہوئی کہ وہ میں سے کہی ہوئے۔ ان سے کہ چھین گئے۔ اور یہیں کہ جس میں سے کہی ہوئے کہیں گئے۔ جو کہ
خدا الہی کی طاعت میں سے کوئی طاعت نہیں تھی۔ ہر گاہ کہ میں نے۔ کا عقیدہ ہو جو خدا سے کہی ہوئے
کے معنی ہے۔ اس کے کہ اس میں کہ۔ شانات اور طاعت الہی مانی نہیں۔ کا ان کے ساتھ ہم وہ طاعت
انکے تھے۔ ہر گاہ کہ ان کے کہتے ہیں۔ وہاں کہ اسے اسے میں مقرر ہے۔ ہر گاہ کہ اسے میں مقرر ہے
اور اس کے خلاف میں کہتا ہوں۔ اس سے کہ اسے ہر گاہ کہ اسے ہر گاہ کہ اسے ہر گاہ کہ اسے ہر گاہ کہ
کہ عبادت کی حقیقت کا عقیدہ اس کے کہتا ہوں۔ اس میں واقعہ ہر گاہ کہ اس کے کہ اس کے کہ اس کے کہ
کہ اس میں اس میں حق میں

وَأَمَّا فِي حُجُوبِ الْوَدَّيْ حُكْمًا لِّمَنْ لَّا يَدْرِي عَنِ النَّاسِ يَعْنِي أَنَّهُمْ يَخَافُونَ بَأْسَ
الْجَنَّةِ فِي الدُّنْيَا بِمَنْ يَدْرِي عَنِ النَّاسِ مِنْ مَشَارِقِ الْوَدَّيْ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ شَأْنِهِمْ وَهِيَ مَطْلَعُ
عِظَمِهِ بِالْقَوْمِ أَيْ شَأْنِهِمْ لَمَّا يَدْرِيْنَ بِمَشَارِقِ الْوَدَّيْ سَائِلَةً الْوَدَّيْ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ
عَنِ الْإِسْلَامِ وَمَنْ يَدْرِي الْوَدَّيْ الْوَدَّيْ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ فِي حَقِّهِمْ
أَمْثَلُ شَأْنِهِمْ سَائِلَةً الْوَدَّيْ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ فِي حَقِّهِمْ
أَمْثَلُ شَأْنِهِمْ سَائِلَةً الْوَدَّيْ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ وَكَثَرِ الْأَصْحَابِ فِي حَقِّهِمْ

وَأَمَّا الْوَعْدُ فَكَانَتْ فِي نَذْرِهِ إِذْ قَالَ لَوْ أَنَّ الْأَخِي بَكَرَ كَمَا كَانَ هَذَا بَرِيئًا فِي شَيْءٍ مِنْ حَقِّهِ هَذَا تَقَامُ

تجربہ

التمہیری حکام میں رہتے عادت کے موجب یہ مطلب یہاں میں خواہاں میں ملک ہے
 جس میں ہم کے نزدیک وہ اس میں بھی مطلب میں میں گوارہ میں ہی اداے عادت کہنے
 کا مطلب یہاں عرض کے معنی میں اور ہم متنازعہ کے اکثر اصوب کے نزدیک بجز قوم کو اس میں واسطہ ہو
 ہے۔ کیونکہ حضرت ا. خالص رہے جب ایک طرف سے حالت کہہ میں دانی ہے دل عادت کو صحیح میں کہا
 نہ اسلام قبل کہے کے بعد نہ کہ نص کو دین فرمایا پھر دنیا میں وجوب ادا کے یہ میں میں گئے اسی اور سے ان کے
 اصحاب نے اس میں کے طور کی تاویل فرمائی ہے کہ ان کے خلاف ہرے کے میں۔ یہ گواہان قبول کو ضرور
 پھر میں ان کا باہاں کو یہاں سے کے تابع ان کو مجتہد ادا ہے کہ

والتمہ ہم یو خداوند عز و ار میں وجوب کا فریہ ہے کہ عادت میں جو شرابہ کے روک عادت میں
 میں عادت کے ترک کہنے کی رہے وہ ان کے ہر گئے عبادت کہ وہ ان کا عقیدہ ترک کرے گی وہ سے خدا
 رہے عادت میں گئے در میں سب کا اتفاق ہے۔ پس اگر وہ دیا میں عادت کے داکرے کے خلاف۔ چہتے
 تو ان کے ترک کرنے سے عادت میں مطلب رہے چہتے کتاب تحریر میں کہ تمام برتھت کی ہے یہاں
 کا منہ ہے۔

تشریح عبادات

یہاں میں عبادت کی ادا کیلی کا وجوب در میں کا مطلب دیکھ لیں کہ وہاں سے
 میں میں اس کا یہ میں در میں ہا سے معنی حضرت میں عرفانی متنازع
 ہر ہر احمد جون پوری کے طرف اکثر متنازع دیکھ کر عبدالحکیم کسویں نہ صرحت میں ابن ملک کی خلق کے
 جس نظر حضرت معنی میں نہیں کہ وہ نہیں کفر کا مطلب میں کہ میں اور مردی جو یہ در میں ہا کہ
 واسطہ سے چنی کتب کشف میں اس مقام پر فکدہ آیت الم یلتزم الم یلتزم الم یلتزم الم یلتزم
 الحکیم عبادات کی دیا میں واسطہ ادا ہونے کے لئے دلیل میں پیش کیا کہ کہ کہ میں کے سولہ کے
 جواب میں کا فاضل بتلائیں گے کہ ہر نذرہ کو فخر کرنے کہ وہ سے عباد کے مستحق ہو گئے ہر ہر عادت
 کی ادا کیلی کا ہر مردی معنی در واجب میں کہ اس کے مطلب میں در نہیں مزا و عباد ہونے کا
 کو لا سلوم نہیں

خصل تار رہے ہی عبادت کا طہار کیا اور ان متنازعہ عبادت کہتے ہیں کہ کھری عادت میں کار کی
 ادا کی گئی عبادت دست میں ہوگی پھر انھوں نے یہ بھی میں سہارا کہ ہر سہارا ہر ہا سے تمام عبادات
 کی تفصیل واضح ہوگی۔ لہذا سب سب نے کیے کہ دیکھ دیا کہ دنیا میں کہن کو مطلب نہ رہا گی کہ وہ واپسی اور مردی
 حیثیت میں عادت میں داکر میں ہر میں کا جواب دینے کے لئے خود ہی کہتے ہیں کہ حکام کی طرح سے عادت ہوتے

جئے گئے۔ دانش کا بہرہ دہ بھی ہے مگر اس سے اظہار میں کیا جاسکتا کہ یہ وہ ہیں جنہیں مس کویہ اولیٰ ملا کرتے ہیں کہ جو دیکھ کر کہنے والے سمجھ کے متارک کو واجب دل میں کرنا نہ کرے کہ وہ یہ ہے کہ ان کی سزا اور ای حالت و شخصیت کو وہ اس دور میں وہاں تصور نہیں کرنا کہ اس کے احکام و فیوض و ماحول و اثر و تہ پر اس کے فکر و لائن اس سے مفلک و تہ کے نظریاتی ایک پیش گوئی ہے کہ وہ ہیں۔

[illegible]

لا فصل سے صرف یہی فیض مرد پسند ہے لہذا اسے ایک مثال سے سمجھنے کا طریقہ ہے کہ لا فصل کے لغوی معنی ہر اور ہو گا جو کسی ماں کا سر میں لگنہ میں نہر و غاروں طریقہ پہلے ہی کہیں گے۔ اگر سداغ حار و غار پہلے ہی نہ لگنہ کی تو اسے ہی حار یا غار یا غار کہیں گے۔ جب لا فصل ہی ہر اور کا مطلب میں حار و غار پہلے ہی سے فصل کے متاد کہ کا مطلب یہی ہوتا ہے اس قرآن اس معنی سے ہی مانا جائے گی جو ثابت ہے اس سے ماخوذ یعنی ہی قاصد کہلے گئے۔ جس حالت میں ایسی حالت حاصل ہے فصل کے متاد کہ کا مطلب یہی ہوتا ہے۔ نیز معاد کا معنی ہے قاصد جو ہے والا یعنی کا معنی ہی ہو حکم کہلے گئے گا جسے لا اصل یا حاصل ہی حکم میں حکم حاصل ہے متاد کہ کا مطلب یہی ہوتا ہے۔ ہر سے متاد کہ کا معنی ہوتا ہے۔ دیکھ کر ہوا غار یعنی کے نام سے جو خبر و غار نہ اور حکم میں حکم و غار میں اکھا و لغت معنی ہوتے ہیں جب غار و غار سے ہر اور ہی سے ہر اور نہ ہو لہذا یہی جب ہر اور معنی ہوتا ہے۔

ماوراء النہار سے کہ در سیرت کے ایک جزا ہے ایسے ہی خاصہ صوبہ اور شہر تاج ہے
 کہ کہ حضرت تاج نے لکھت کو اس بات سے فارغ کیا ہے کہ وہ نہ اسے مال و

وصعہ ورم العر اور سیرت ہی کھڑا ہو کر، گاہ کہ وہ شجاع اور اس کی شہرے کی کنگی کی خدمت
 جہات سے اور تھوکن کے لئے خاص ہے دفنہ سے رکھنے کا نام ہے البزیم فرنگی دوسرے نام ہے کون کہ
 یوم الحمر حلت خانی کی خدمت کو اس سے وروہ رکھے جس اس سے اکثر میں ہے وروہ کے بڑے ہیں
 سریر نام و بھی ہے جس کے کراقت موم یا تھوکن سے اعلیٰ ہے اور حرم کو نصف لکھ کا حرم
 ہے بلکہ خاصہ ہو گیا اور یہ درہ شرواع کہہ سے قدر ہیں ہونا بکلاف موم ہر کے کیونکہ وہی حدقت
 ہے اور صرف، مینے سے واسطہ نہیں ہوتا لکھ میں سب ادھے، ہوا اس کی نقد واجب ہے، مومنہا
 کی یہ ہے کہ ایک شخص کے یوم بخیریں روزہ رکھے کی خزانہ اس کو کہا گئے گا مذہب سے جو یہ وہاں
 صبح ہے البزاس کی اور سکر او میں تھا کہ بنا کھان او قوت کردہ میں نماز پڑھے کے پس وہ بھی سیر
 صی ورازی و غل سے جس جگہ وقت کا لکھ تھوکن میں اعلیٰ میں ہے وروہ صوفی کے لئے وقت حیا سے
 بعد اہم خاصہ ہو گیا لکھ، بڑی جو سراج کر دے سے لکھ ہوئے ہیں، لکھ کی اس کا سہ کر دھت
 نام ہوئی، ایک شخص سے وقت میں کوئی نص کا یہ نہ کی کار شرواع کی تو اس کو کہہ کر ضروری ہے
 اور اگر تو سے لکھ تو اس کی تھوکن، بڑے لکھ کیونکہ اس میں صحت صوفی کا نہیں ہے،

والصبر وقت اللہ الا جھوٹ، کے وقت بڑے وقتہ رکھ یہ نفعی بہرہ جو دنا کا مال سے کیونکہ یہ
 ہی راستہ میں ہر سراج (بازار لکھ) ہے صوفی کا خاصہ دید ہے، وقت ان کو اس دور سے کہہ کر
 کہ یہاں صوفی جو بڑے سے سلی ال احمد ہو کر، اس سے ایک ماہ او ق سے چھ دن تھوکی کا قور و صوفی
 ان دکرمتہ و در بھی، اور صوفی ان سے یہ وصف ہے کے ساتھ ہی جو بات، اس صورت میں کہ کھی شخص
 کے یہ کیا اور سلی لکھ جو جوڑیا، و کھی یہ وصف و در بھی ہو جاتا ہے، نہ ایک نفس جو کہے کہ صوفی
 ہے تو سلی لکھ کی گھر سے میں میں لکھ کر کا کا سراج سے مایں صورت، بڑے و بستری اعلیٰ کن کھن میں
 سوار ہیں و کھن میں صوفی کہ لکھ میں رہتی ہے تو میں لکھ ہے اور بچہ بھی ہے۔

وفی الدام پیس و پیس، در اس صورت میں میں کو سراج کر کے در سلی ان صوفی کہہ کر دوسرے
 کام میں مشغول ہو گیا، پس یہ بچہ و صوفی کی بچ کی طرح سے حوقفہ کرنے کے بعد صوفی کا قور و بچہ اور
 اس کے مثل جیسی وہاں صورت سے وکی رہا اس صوفی سے ضرور ہے کہ صورت میں کی سکون ہے و بچہ
 کی حمت ویت کی حمت ہے، ایت سے، ایت لکھ ہے، و کھی صوفی دلی سے صوفی سے بچہ اور
 کو دلی پانی مائے حد کا صوفی لکھ، و کھی صوفی ہے، و کھی صوفی دلی سے صوفی سے بچہ اور
 ہر صوفی کی حمت میں رہا، و کھی صوفی لکھ صوفی لکھ صوفی لکھ صوفی لکھ صوفی لکھ

لَنْ يَنْصُرَهُ الْقَوْمُ الْكَافِرُ الْأَصْلُ وَبَدَتْ عَلَيْهِ تَنَزُّعَاتُ الْقَوْمِ الْكَافِرِ لَنْ يَنْصُرَهُ الْقَوْمُ الْكَافِرُ
 طَبَقُوا نَسِيئًا وَأَنْتُمْ مَسْمُومُونَ مَا كَانَ بِأَنْ يَنْصُرَهُ الْقَوْمُ الْكَافِرُ طَبَقُوا نَسِيئًا وَأَنْتُمْ مَسْمُومُونَ
 عَلَيْهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَبَدَتْ عَلَيْهِ تَنَزُّعَاتُ الْقَوْمِ الْكَافِرِ طَبَقُوا نَسِيئًا وَأَنْتُمْ مَسْمُومُونَ
 وَخَيْرُ ذَلِكَ كَالْقَوْمِ الْكَافِرِ طَبَقُوا نَسِيئًا وَأَنْتُمْ مَسْمُومُونَ وَخَيْرُ ذَلِكَ كَالْقَوْمِ الْكَافِرِ
 الْمَذْكُورِ عَلَى كَوْنِهِ قَدْ بَدَتْ عَلَيْهِ تَنَزُّعَاتُ الْقَوْمِ الْكَافِرِ طَبَقُوا نَسِيئًا وَأَنْتُمْ مَسْمُومُونَ

ترجمہ | دو جب مصنف اس کا تقسیم سے خارج ہوئے تو رو کیا کہ یہ بیان کریں کہ کوئی قسم

نہی قسموں میں اور کوئی قسم نامی میں واقع ہوتا ہے۔ یہی ہے۔ و نیز میں انہوں
 عینہ میں علی قسم لیں اس میں لہذا علی قسم کا اطلاق پہلی قسم پر ہوتا ہے، اطلاق حصہ سے
 مراد وہ تھاں میں جس کے معنی نام ہیں اور شریعت کے حدود سے پہلے معلوم ہیں اطلاق تک پہلی
 حالت پرانی میں شرع سے تبدیل نہیں ہوئے جیسے قس کرنا زنا کر، حرب مینا ای کے معنی ہوا بیت
 حرمت، دن میں سے کہ بعد کی حالت پرانی زمانہ اور نہ ہو نہ ہو کہ ان کی حرمت میں سے ہر کے
 دیکھ معلوم ہوتا ہے شرع پر ہوتوں نہیں ہے پس اطلاق اطلاق اندر واقع اطلاق اول سے نبی
 کا اطلاق مع لیسہ پر ہوتا ہے لیکن حد کو اول اس کے اطلاق پر قائم ہوئے تو مع چیز پر اس کا
 اطلاق نہیں ہوتا ہے جیسے وہی صورت میں کہ یہ عام ہوتا ہے اور جو کہ اس میں سے اس کے خلاف
 ہی دلیل قائم ہے، اور میں میں نامور اطلاق کا اطلاق اس قسم پر ہوتا ہے جس سے منع وصی مشعل ہے،
 اس کا اطلاق میں اطلاق کہیہ، رہنے میں اور شریعت سے پہلی قسم پر ہوتا ہے جس سے منع وصی
 مشعل ہے جس میں اس کا عمل کیا تا یہ ہوتا ہے کہ نبی عز قسح بعد وصی سے، اور انت یہ سے مراد
 وہ امور ہیں جن کے معنی میں شرع کے حدود کے حد تیرہ بدل آگیا ہو جیسے ۲۰۱۰، بیع اطلاق۔

فانہ انصاف ہر الاصل لفظ کہو کہ موسم اصل میں مساک (رد کے) ۱۰۱ ہے اور شرع میں جو
 جرحی میں در حدی کی یہ ایسے لکھے ایسے درجہ سے جس کو رک، اور وہ کو کا مع حدائق
 سے حرب شخص تک ہو در بیت بھی ہو در صلوٰۃ علی میں دو ہے میں پہلی حد میں جس طرح
 دی گئی ہیں ایسے دیکھ ۳۰، اقوتیام و غیرہ) اور مع فقط کہ ال کو در حکم اہل کے ہلے لے لے کا
 ۱۰۱ ہے اس پر مقرر کیا نہ انت کا ہوا ایسی، بخ اور مشرقی کا غل نہ در نہ، ۱۰۱، مقرر ہے جو
 سچ کا کل ہوا فرد مثلاً میں جو، ۱۰۱ کہو کہ حد میں کی ہیں ہوتی ہیں مسوک کہو کہ فرسوک
 شکیک یہ ہیں ہوتا و غیرہ، اور اہل اصل میں مال کو مانع سے لے کا ہے ہر کسی، اطلاق کیا

کہ احوت پر پنے دروازہ اور جنت و دوزخ میں

خاصی میں بدو اصل حد الاطلاق کو پس حد الاطلاق میں احوال سے ہی کا طاق تھا و صریحاً کہ کیا ما ہے
بیکداس وقت جب کہ کسی حد کے قلعہ بند ہوئے نہ دین کا م جوہ نے جسے بعد میں بدو مانع کہ باجور و کثرت
کی علت سے بگاڑا کہ کہ ان دونوں کے قلعہ بند ہوئے نہ دین کا م جوہ نے جسے بعد میں بدو مانع کہ باجور و کثرت

تشریح عبارت

اسی اور ممانعت کا مروجہ احوال و کام میں بھی کے دوزخ کسی کام کے منار
کی اصطلاح لازم اور ضروری کیا جاتا ہے اس نے ضرورت داعی ہوئی کہ کماوں
سے متعلق ایسا قانون یہاں سے جو صحیح کہہ کر کوئی کوئی سے کام نہیں کیا کہ کوئی کسی قسم سے صحت
کہتے ہیں۔

آن غیر الرحمن نے نبی کی تعریف اور اس کی تقسیم اور تقسیم کے بعد ایسے کاموں سے متعلق نہیں ہند
کہ جو بھی کے اطلاق و استعمال میں سے ہوتے ہیں

وہ کام میں سے ہیں کہ حالت ہے دو طرح کے ہیں ایک محسوس کام ہے شریعت کے کام محسوس کام کے سلسلے
میں مبرا کی جانے والی نبی کی یہی قسم قلعہ بند میں ہند کہ گے در شریعت کے کاموں کے قلعہ بند
دو ناموں سے جانی ہیں دوسری قلعہ بند کی قسم میں شامل ہوگی۔

محسوس کاموں سے مراد ہے کہ شریعت کے آئے سے قبل ان کاموں کے جو مبرا اور عبادتوں کو
محسوس نے شریعت بنانے کے بعد وہی مبرا کیوں کے قول ان میں ن میں کسی طرح کا کوئی غیر کیا جائے
جیسے نقل کرنا کہنی، احترام یا کوئی کوئی کرنا یا نقل کرنا ہے یہی شریعت سے نقل محسوس ہے،
شریعت کا آمد کے بعد بھی یہی سنتی ہوں کے قول ان میں جب بھی کسی محسوس کام کو کوئی نہیں کے صبر
کا استحقاق حاصل ہو یا جو مبرا کیا جائے گا نہ نہ ہے نقل ہی کہیں گے۔

ایک محسوس کام نہا ہے میں کا معنی اور مفہوم یہ ہے کہ کسی عورت کی شرمگاہ سے شہوت رانی
کی جائے، اس شرمگاہ کا کوئی حق شہوت شکنے والے کو نہ ہو یا ہو، یعنی نہ تو حجاب نہ شہوت کے شہوت
نہ کہ جس کا شہوت تھا کہ جس کا شہوت تھا کہ شہوت ہمارا نقل دی جائے، یہی کہ کسی طرح کے مورد

استحقاق کے غیر کسی شرمگاہ سے شہوت رانی نہا ہے یہاں مفہوم اس میں ہے شریعت سے پہلے جس
انجام میں موجود تھا کہ اس کی مطابقت میں شریعت نہا کے بعد بھی نہا ہے اس کے مفہوم
میں شریعت کے حدود نہا کے وقت کوئی تبدیلی نہ ہوئی، اگر بات شریعت سے پہلے ہے، تو نہا شہوت

و شخصی نہا کر دینے گئے، عام کرنے کے بعد بھی ان کے وہی معنی والی رہی جو محسوس سے پہلے محسوس اور متعارف
تھے، نیز ان کاموں کی، سنتیں محسوس کے بعد بھی نقل دی، میں جو محسوس کے، طاق سے بیشتر وہی کو محسوس تھا
ان کاموں کے محسوس نہا، یہی کہ اس کے مفہوم میں کہ ان کی حرمت و نافرمانی محسوس نہا کہ محسوس نہا

اگر شریعت سے اس کا کوئی علاقہ ہیں مکہ مات یہ ہے حرمت و منہوت ہی سے صوم ہوگی السنہ آخر
 شریعت سے بیشتر ان کے معایم کے صوم ہوئے کی وجہ سے انہیں محسوس کام کیا گیا کیونکہ وہ میرے
 کہ حرمت اور عزم کا حق حکم سے ہوا ہی تھا۔ پھر یہ بھی خبر یہ ہے کہ حکام کے غمزدگی شریعت ہی
 پر اصرار کیا جائے گا۔ شریعت سے رکنہ ہو کر کوئی اور دین یا مقرر ہوگی۔

تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ محسوس کا مسئلہ ہے نجات کی حالت قیہ ہی قیہ یہ کہنے کی یعنی مطلق
 نہیں کی جائے ہو کوئی ایسا عمل زیر موجد۔ پھر وہی کو مطلق ہونے سے غیر مطلق کی جانب پھرتا ہے اور محسوس
 کا ہوں سے منتقل ہو ہی قیہ یہ والی قسم میں داخل کرتی جلتی ہے۔

البتہ اگر دن کام محسوس کا ہوں کی حرمت میں آیا ہو اور اس سے بھی کی گئی ہو تو یہی اس ہی کے لئے
 مطلق و آزاد ہو رہا ہے کہ سعادت۔ ہو گا کوئی دلیل و انانیس ہو جو اس محسوس کام سے منتقل ہو
 کے کہ اس میں واضح کر دے کہ یہ بھی قیہ نہیں کہ قیہ یہ ہے تو محسوس کام کے بارے میں بھی کوئی
 یہ قیہ یہ میں داخل ہوگی جیسے حائضہ ہوتی سے باج کرے۔ ایک محسوس کام سے اس لئے کہ اس کا محسوس
 صوم ہے ابھی ہوتی سے خارج کرنا اور نہ تھا مگر اس سے بھی کی گئی۔ اس میں کا خاص یہ کہ قیہ یہ ہوتی
 کیونکہ محسوس کام سے ہی بھی لیکن تھ ہر اسی آپ کہتے ہیں کہ گدے ہے شریعت کی کارن تھا مگر اس
 نے ظاہر کیا ہے انہی کے درگاہ کی دور سے کی گئی اور یہ ادنیٰ عباد اور بڑی بڑے کے احاد سے ہی
 خارج سے جدا ہوا ہے۔ پس اس دلیل سے ثابت کر دیا کہ یہ محسوس کام سے بھی قیہ یہ نہیں ہے کہ صوم
 نیزہ سے اس لئے کہ محسوس سے بھی قیہ یہ ہوکتی ہے۔ شریعت کے سور سے منتقل ہو ہی قیہ یہ ہے
 کی قسم میں ہمارا کیا جائے گی

قیہ یہ کی دو قسمیں ہیں ماضی و جاری۔ شرعی امور سے منتقل ہو ہی قیہ یہ میں
 شمار کئے جاتے ہیں خصوصاً اس لئے ہوگی ہے کہ کھسہ ہوگئی نہ مت و نہکرت کا مکرر و مکرر ہو کر
 نظر تھا و صفت جس کے، دلت میں میں قیہ یہ و نکارتے ہی ماضی نہ سے جہاں جاتے ہی سے
 یہ انہیں ہر اور محسوس کا ہے۔ اس لئے اور جو دیکھ کر اسے بھی ماضی و جاری قیہ یہ مت
 در ترک و ناہوتی ہے لیکن یہ نہ مت و نہکرت اس حد تک کہ جس ہوتی ماضی و جاری ہی ہوتی ہے۔

احول ظاہر سے شریعتی امور سے منتقل ہو ہی قیہ یہ ہے کہ کھسہ ہوگئی شرعی امور سے ماضی و جاری ہی قیہ یہ
 ماضی و جاری کا متذکرہ ہے وہی حقیقت یہ ہے کہ کھسہ ہوگئی شرعی امور سے ماضی و جاری ہی قیہ یہ
 کی قسم میں داخل کر دیتا ہے اب تک کے ارشاد کے مطابق صوم کہ وہ میری غار سے سے
 ہوگا ایسی جی ہے کہ شریعتی رتبہ نہ سے منتقل ہونے کی وجہ سے ماضی قیہ یہ میں داخل ہو جائے
 نہیں تاکہ جو ماضی قیہ یہ میں اس لئے داخل ہے کہ وہ منتقل ہو جس لئے ہی نہ ماضی و جاری قیہ یہ

کے لئے فی الواقعہ کیا جاتا ہے۔ یہ کسی عدلیہ شریعی فعل ہے۔ نہ حج کا قضا اس لئے کہ چاہئے تاکہ مستحق
ہو جس کی حج جو کسی شخص سے لیا گیا ہو کسی شخص کو ملے کے لئے ضروری ہے کہ شخص قضا کر لے اور
حق کو دے رہے۔ یہی شخص کو ثابت کرنے سے مستحق باطل اور صدام جو تو یہ انتہائی بدترین صورت
ہو گی۔ فعل مقبول اور معذور نہیں ہو سکتا۔

کبھی بھی ایک ہے نفی اور کبھی ۱۱ دفعی میں نفی ہے۔ یہی اسے کہتے ہیں کہ کلام کرتے نہ کرنے کا اختیار
ہو مگر نہ کرنے کا حکم دینے اور نفی سے کہتے ہیں کہ کسی قسم کا اختیار ہی نہ ہو اس کو منع کہتے ہیں، انہی میں
کلام کے جوڑ کا درجہ دینا ماننے کا تصور ہوتا رہتا ہے اور نفی و تسلیم میں اس کے جوڑ اور وجود میں مان
کا تصور باقی قرار ہوا جس سے نفی ۱۱ دفعی میں بندے کو کوئی اختیار ملے نہیں پرتا۔

کسی چیز کا اختیار ہو یہ وہ کرنے نہ کرنے کا اختیار رکھتا ہے۔ پھر اس سے رد و اجابت تو اسے بھی ہوتی ہے
جیسے اگر نہ کرنا بندے کے اختیار میں ہے لیکن اگر تامل ہی سے رد کیا جاتا ہے تو اس طرح عید قربان کے
دن و روزہ رکھنا بندے کے اختیار میں ہے لیکن اس روز و روزہ رکھنے کی غایت کرنا بھی ہے۔ اس
لئے وہ کسی بندے کو کرنے نہ کرنے کا اختیار نہ ہو جو اس سے رد و اجابت تو اس کے ہاتھ میں تھا کہ اس کو
چاہے کسی اور سے لے کر اپنے ذمہ دیکھو تو یہی نہیں کہوئے کہ نفی و تسلیم کہنے کی نفی کا مطلب یہ
ہو گا کہ وہ اس سے آپ روک رہے ہیں اور یہ نہیں کہنا چاہئے کہ اس کے وجود یا لینے اور ثابت
ہونے کا تصور ہی ختم ہو چکا ہے اور کسی طرح پہلے ہی پائی نہ ہو اور پھر یہ کہیں کہ تم سے تو یہ چیز نہیں
مطلوبہ ہے بلکہ آپ کو چاہئے کہ اپنے کا تصور ختم ہو چکا ہے۔ میں یہاں جو ایک کام اور ایک عمل تھا اس کا جوڑ
اور نفی و تسلیم پر حضور و ان کا ممکن ہے۔ ہاں میں اس کا یہ عمل کے لئے کہ اسے کسی کے لئے لازم آئے کہ
ایک مانا اصل کا اسے آپ سے ہے۔ یہی اور یہی رہا کہ نفی و تسلیم کہنے کے آپ سے روکی ہو جو وہی حال
ہو سکتا کسی سے کہے کہ میں تم اس پر مت چڑھو۔ اگر سے آپ نہیں اور وہ کسی کو یہ طرہ اور صحت ہو وہ وہاں
اس لئے کہ اس پر چڑھنا ہی کب ممکن و محذور تھا کہ آپ ہی سے روک رہے ہیں اور اس کام کو کبھی صحت
ہی کہہ سکیں کہ یہ عملی اور فیصلہ کر رہی ہیں کہ کسی کو آپ اس میں جو چیزیں سیکھتے ہیں وہاں پر چڑھنے کی
نفی کرتے اور اس کے معذور و امکان کا تصور واضح کرنے کے لئے ایسا کہہ سکتے ہیں۔

حجت کا حاصل یہ ہے کہ میں میں فعل کا وہ اور نہ کرنا مطلب ہوتا ہے اور اس میں اختیار ہو کہ یہاں
ہی کسی کام سے صحت ہی کی جاتی ہے کہ میں میں کام میں قیام ہوتا ہے۔ یہی وہ چیز ہے کہ نبی کریم کے واسطے کہ
ہے کہ ایک صحت کا وہ ان قضا صحت ہے کہ میں میں صحت ہے جو، البتہ اس میں حد و سہولت کا کام میں قیام
یہی صحت ہے اور اس کی ثابت کی جاتی ہے کہ اس سے صحت کی مستثنیٰ میں ہو کہ غائر اور صحت د
ہو اس لئے کہ شریعی خیال میں اگر کسی صحت تسلیم کیا جائے تو میں میں صحت دہر کر میں اور صحت ہو جائے گی کہ نہ ہو جائے

کی، اصل بھی میں ثابت و دہری ہے اسے مع کر رہے دراصلی کو فقہ رسے میں حالاکہ اللہ رب العزت
اس سے پاک ہی کہہ کسی سے کام کا اختیار دی جس کی اصل میں فیج و تکریرت فاعلی اور بے حیائی ہو۔
اس سے واضح ہو کہ شرعی خاصے کے ساتھ والی ہی صحیح نصیب نہیں کی جائے گی ورنہ شرعی اصل کا
اصل میں صحیح ہو گا لہذا اسے گا اور پھر رسے بھی کے تجویز میں اشراف اسرت پر لڑ جائے گا کہ اچوں سے
ہیں اور ذاتی قناعت کے حامل علما کا اختیار دیا کیونکہ شرعی اصل سے ہی میں وقت تک نہیں بھی جائے گی
جب تک آپ نے مابین کرنا رسے نہیں لے کر کے کے اختیار سے، رکھے ہیں و صلوات اللہ علیہ
محل لعیادہ حریفہ ماہ محمد صلی علیہ وسلم (احمال) تب یہ غریب ہی لازم آئے گی کہ شارع ایک
لا کر کے کے اختیار کے ساتھ سے نکال کر ہے وہی تو گویا یا کا جائز بھی اور ناجائز بھی ہے حالانکہ اصل
و روات کے لحاظ سے کام صرف جائز یا ناجائز ہو سکتا ہے، اس غرابی سے بچنے کا ایک ہی راستہ ہے کہ
آپ کہیں کہ شرعی اصل ہی اصل، اپنی رات، اپنے میں اور اپنے ملوی مہوم کے حالات تو جائز ہے جسے صحیح
کا یہ میں کہ اس کو مال سے بدلا جائے، اس کے اوصاف سے قطع نظر کر کے ورنہ ہی شرعی اصل جو اسے
اپنے وصف کے لحاظ سے صحیح ہو اور کس طرح ہو جیسے، اپنی یعنی لافضل را شور و کی کی بجا، معلوم ہو مشور
داخل میں ہی کی وجہ سے دسویں فیج میرا نے کہ فیج لعیادہ میں آسکتا ورنہ وہی اصل اور دہریہ جو ابھی آپ
پڑھتے آئے ہیں۔

شانہ کی اسٹیٹل سننے میں آپ کہے ہیں شرعی احکام سے مستغنی نہیں کا تہا یہ ہے کہ شرعی احکام میں
فیج نصیب ثابت کیا جائے اس کا مطلب یہ ہے کہ شرعی احکام کے ارے میں طوع ہوئے والی مطلق ہونے والی
کی تصور کیا میں شرعی احکام کو باطل و حرام کر دے گی کیونکہ میں اور اصل فیج نہیں میں میں ہوتا ہے جو
اسی مشیت میں ثابت و تدارک ہائی میں کہ یہ صحیح میں یہ نصیب کے مطلق میں لکھ آیا ہوا کہ باطل اور مطلق
ہوتا ہے مگر شریعت اس میں کہ جو رکامیندہ اس سے سکتی نہی شریعت کے ہاں اس فیج میں کا اجماع و مطلق و مضمون
و کما، یا، اذنا فی صبر رحمہ کی پائی حدیث ہے اسے میں کہ شرعی اصل سے جو میں کی میں اس میں پھر و رقابت
اسی وقت آئے گی جب فیج نصیب کے کہ فیج حیثیت ثابت کیا جائے گی اس سے میں شریعتی مطلق کی پہلی قسم یعنی
اسی مطلق کی طرف نظر کرنے میں اس کے کو رسے کا مشاہدہ ہے کہ میں اس میں بھی اور ماضیت اس لئے ہر
کی میں کہ اس میں حیثیت مشاہدہ میں اور میں بھی میں ان اصحاب کی اصل ان کے میں میں فیج پایہ جا رہا
حافظہ اشرفی حال کے میں ورنہ میں میں تاج کا وجود مسلم کہنے کیونکہ دونوں جگہ فیج کی وجہ سے بھی
کہ میں لکھا کوئی ورنہ میں کہ ایک جگہ فیج میں مسلم کہ جائے اور یہ کہ فیج نصیب اس کے کہ میں دونوں جگہوں
میں برابر کی کا فیج بہت تیار ہے کہ میں وہ یہ ہے کہ میں اصحاب سے مطلق میں اس کی جاتی ہے تو وہاں
یہ فیج اصحاب فیج نصیب ہونے میں نہ شرعی اصل سے مطلق میں کی جائے تو جس میں بھی فیج نصیب کہنے مطلق میں جا

[illegible][illegible]

مَصْرُوفَةٌ وَهِيَ فِي أَصْرٍ لَا يَخْلُصُ مِنْهُ خَيْصٌ مَفْرُوحَةٌ وَهِيَ فِي نَجْوَى الْأَهْلِيَّةِ
وَالْمُخَارَفَةِ تَمِيزٌ لَهَا بَيِّنَةٌ خَوْفٌ، لَقَوْلُهُ أَوْ خَوْفٌ لِلْمَصْرُوفَةِ وَالْمَجْلُوفَةِ مَا لَمْ يَنْفَى عَنْ
هَذِهِ الْأَهْلِيَّةِ عَلَى النَّفْيِ بِطَرِيقِ الْمَعَارِ

ترجمہ

بہر میں معاصر ایک احرامی مقرر ہے جو ۱۰ ماہ میں دو دو کیا گیا ہے، وہ بہر
وہ ماہ میں، یعنی کہ حج اور حرم عروہوں سے کیا، انھیں شریعت میں ہے کہ
کے بارہ فیض بنوہر واقع میں کیا گیا، بلکہ صحیح لغیر یہ تفسیر ہے، ایک کوں کیا گیا ہے، تو مصنف نے
اس احرامی کا جواب دیا ہے، فرما کہ مضامین، معاصر کہ تھا اور عدم سے کیا کے بارے میں دیکھا
وہاں ہوئی ہے دانی سے ملتا ہے، چنانچہ وہاں ہے اصل وجہ، حاجت فراوانی ہانے کے بعد ہر
مراہن اور مضامین مضمرات کی جمع ہے، وہ جزیرا ہے جو اب کی طرح کی بڑیوں کے حج میں آتی ہے
اور اندر واقع موقوف کی جمع ہے، یہ کسی چیز کو کہتے ہیں حوالہ کے رسم میں رہتی ہے عدم کی عام ہے
حمت قرأت کی دوسرے بہر، حمت مصاہرت کی دوسرے بہر، لفظی ان تمام میں جو غرضی طور ہے وہ بہر
نہی پر موقوف ہے۔

تشریح عبارات

انسان کے فیصلے کے مطابق شرعی افعال اور امور سے متعلق وارد ہونے والی چیزیں
جب مطلق ہو تو وہ مطلق فیض لغیر کی قسم میں شمار ہوتا ہے، لیکن چند شرعی افعال ایسے
ہیں جن کا وارد ہونے کا مطلق نہیں ہے بلکہ مطلق و مطلق فیض لغیر میں شمار ہونے کے بجائے حج مضمر
میں شمار کی گئی ہے، لہذا اس مطلق انداز سے میں اصناف سے سوال ہوگا اگر یہ کیا بات ہے کہ یہاں مضامین
مطلق نہ نہ کی ہو رہی ہے، جواب میں، آئی، لہذا یہ بات فرماتے ہیں، آزاد کی جمع اور موقوف و موقوف
کی بیجا تفریق کے مطلق کے سلسلے میں، وارد بھی فیض مضمر میں اس لئے شمار کی گئی ہے کہ ان شرعی افعال
کے سلسلے میں آئی ہوئی نہیں ہے، مجاز لفظی مراد سے لے کر ہے، یہی گزیر کیا ہے کہ لفظ فیض مضمر ثابت ہوتا
ہے جب فیض فیض مضمر ثابت ہو جائے اور مذکور افعال شرعی میں آئی نہیں ہے مجاز لفظی مراد کی گئی تو
ان کا ان شرعی افعال میں فیض مضمر ثابت ہوگا اگر یہ شرعی افعال ہونے کا تعلق ہے، لہذا کہ ان میں آئی حمت
میں مطلق فیض مضمر ثابت ہوتا۔

نہی کے لفظ کے معنی میں مجاز کے خلاف سے لینے کی کیفیت کیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ نہی اور نفی میں
طاہر ہے، اور ہے وہ انسان اور رب اس میں پایا جاتا ہے کہ وہ نفی میں نفی کے حرف کے پاسے جاتے
ہے انکار نہیں کیا جاسکتا، پھر سبھی انداز سے میں بھی افعال اور قرب واضح ہے وہ ہے کہ نفی کہ
بالفی برودوں کا مختصر یہ ہوتا ہے کہ نفی کہ نہ کیا جائے یعنی نفی کو عدم اور باطل کرنا ہی وہ نفی کا

ترجمہ کہ امامت میں الہی کو رکے ساتھ نصیر دی ہے۔ اس لئے کہ نجات کا اتمام کے میں حقیقت ہے۔
 ترجمہ یہ ہے جیسا کہ حسن کے اتمام کے میں اس کے لئے اسباب ہے کہ وہ دونوں راہوں۔

تشریح عبارات آخر حقیقت میں ہے کہ کوئی نفع کا اتمام کرنے ہے اور دونوں مطلق میں مطلق امر کے
 نکلنے کی حقیقت ہے کہ وہ امور میں حسن بعد کا اتمام کرتا ہے تو مطلق میں کے نکلنے کی حقیقت
 لازماً یہ ہوئی پانچے کہ وہ میں نفع بعد کا اتمام کرے، لہذا میں حسن در میں نفع کا اتمام کرنے
 میں دونوں کو مساوی رکھیے، اور یہ مساوات عیب ہی رونما ہوگی جب شرعی احوال سے ہر نفع بعد میں
 شہرہ کی ہوتی ہے۔

وَلَا اِنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ
 اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ اَلَمْ تَرَ اَنَّ السَّاعِيْنَ اِلَيْهِ مَعْصِيَةً مَّا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ

ترجمہ و نسی، امت میں کے ایک احسان پسند اور حال شریفہ میں نفع حقیقت کے لئے
 رجوع کرتی ہے کہ میں نے معصیت سے پس منتر نہ ہیں ہو سکتی تھیں کہ ان دونوں میں نفع
 ہے۔ اس عبارت کا معنی فراہم کرنا کہ اس کے قول میں اس لئے انصاف بھی حقیقت میں ہے
 جیسا کہ عبارت سے ظاہر ہو رہا ہے یہ در حقیقت امام شافعی کے درسی دلیل ہے اور اس کے جواب
 کے اعتبار سے جیسا کہ پہلی دلیل میں بھی کے معنی اور شریعت کے فہم کے اعتبار سے دونوں ممکن کے درجہ
 ظاہر ہے۔ ان دونوں امور کا جو یہ ہمارے لئے ہے ہر ایک خصوصیت کے ضمن میں یہ لازم ہے کہ جو۔

تشریح عبارات اس کے ایک عبارت لان النہی فی التمساء الفم حقیقت، تزیب حق سے لئے وہ ہو سکتا تھا
 کہ وہ ان النہی حقیقت معصیت مسطور ہے اور لان النہی فی التمساء الفم حقیقت مسطور علیہ اور یہ وہی
 حقیقت ہے اس کا کوئی تعلق نہیں تھا سے لئے کہ لان النہی فی التمساء الفم حقیقت میں یہ بات بتلائی گئی
 کہ نفع کا مقصود کیا ہے اور نفع کا مقصود امام شافعی کے قول میں یہی ہے کہ نفع کے قول پر میں نے نفع معصیت
 ہوتا ہے کہ ایک جو تھا اور لان النہی حقیقت میں یہ بات بتلائی گئی کہ نفع کا حکم کیلئے میں کا حکم
 ہے کہ نفعی حقیقت اور یہ طریقہ جو اور یہ شافعی کی دوسری دلیل ہے۔ ہر حال لان النہی فی التمساء

نعمت ہے۔ پس صحت ہی نعمت کے شریعت دینے کا حکم صحیح ہے کہ یہ سفر فرمیں یا نہ کہ وہیں صحت کی نعمت سے وارنے کی ارض میں سفر میں وہ و دشواری کا فائدہ درگتھہ نہ کہ جس سے بچاؤ نہ کیا ہو جو کہ سفر صحت کا سرچھا اس لئے یہ رحمت کی نعمت کا سبب ہیں یہ سکتا دھرتی کے نعمت ہیں سفر و شہر میں یہ تقاضا انداز ہے کہ جس کا سبب شروع انداز عارضہ ہوا ہے بلکہ جس محل سے مسند صحت کا مرکز اور نوب درز کی کافالہ حوائج وہ شروع نہیں ہو سکتا۔

اسی طرح خدا کے ہر کافر کے لئے سسلی کے ہوائی میں ایک اور جگہ اور ایک ایک مسجد اور
صنوں کے ہاں پر ایک ایک مسجد اور در در میں اس کا ایک ایک حصہ اور ہر مسجد میں جو سکنا
معلوم ہوا اگر کاسلمان کے ہاں پر علم مسلمان کے مال میں کافر کے لئے جگہ حاصل ہوئے کاسبب یہاں
سکا اس لئے کہ مسلمان کے ہاں پر علم مسلمان کے مال میں کافر کے لئے جگہ حاصل ہوئے کاسبب یہاں
مکیہ کا نبوت ہونا نصرت تھی تو ایک ہمسایہ اور کافر کے لئے جگہ حاصل ہوئے کاسبب یہاں
وہ ایک مسجد یعنی اس میں مکیہ کے ہوائی کاسبب یہاں پر سکنا کیونکہ اس مسجد میں کاسبب
میں ہو سکا یعنی تمام ہر حال نصرت ہستی کا سبب نہیں ہو سکتا مگر خدا کے لئے کاسبب یہاں
کے تحت میں سبب میں جائے گی تو اس سے سبب اور سبب میں سبب سبب کاسبب یہاں کاسبب یہاں
ہے کہ یہ سبب نہیں کر سکتا

۱۔ تاہم سبھی نامی وکی اصل پر گورشی نہیں رہے ہیں کہ سمجھو کہ وہ معون مل چکے ہیں جو اس طرح ہے۔ تو خود مشورہ دے چکے ہیں اور انہیں مشورہ فعل کا منصب جو ان کے لئے ہے اس کے بعد نصیب پر چکا ہے اور نصیبیت پرست و عین میں تضاد کے بعد نصیبیت کو مشورہ جب سے نے نصیبیت میں جس کی جاکے

لیکن حضرات علم دانتے ہیں سسرانی حرمت نکاح سے بھی ثابت ہوتی ہے اور یہاں سے بھی
اور نکاح کے سبب مثلاً و سہ بیٹے، شہوت سے چھوٹے یا شہوت سے ٹھیکہ کے عدول بھی کو دیکھ
سے نکاح کے اسباب تک کیسے دانتے ہیں رفا کے بیٹھیں بچہ کی نوید ہوتا ہے۔ والدہ کیسے کوئی ہے اور
بیٹہ جنہوں کے مستحق ہیں داخل ہوتا ہے۔ یعنی سب سے پہلے وہ کی جنہوں کا قصد ہوتا ہے بھی درست
حرمت کے حکم کی پڑنا ہوتا ہے کہ بچہ کا پیدا ہونا اور اس کا دل بہ کا حرم و حرمہ کے کسی کا بچہ
میں بلکہ یہ خاص اور خاص حیثیت میں قدرت کی تخلیق کا جو ہے ہیں بچہ کی پیدائش اور نکاح
حیثیت میں عزت اور صورت میں خوشی۔ یہ بچہ کی سسرانی حرمت کا سبب ہوتا ہے لیکن یہاں بھی حرمہ اور
حرمہ اصل مشروط ہے سسرانی حرمت کا سبب نہیں ہو سکتا۔ اور والدہ کے قریب صرف والدہ اور حرمہ
کے علاوہ یہ سسرانی حرمت کا سبب نظر اور ایک ہے پھر سسرانی حرمت کی پڑنا سسرانی حرمت کے
ثبوت میں سبب ٹھیکس جوری ہے اس کی یہ معنی قابل اخذ ہے کہ سسرانی حرمت کے ثبوت

الحجہ

اور مصعب کا سفر صحت کا سبب بن گیا۔ اس قابلِ ذیہد و خبر ہے کہ اس نے اپنے صحت کا سفر چلا گئے بنے ہوئے سفر کے بجائے سفرِ حجاز کو۔ یہی کام صحت اور حجاز کے بعد شروع کا سبب بن گیا۔ وہ شروع و درود کے لئے نہ کہ صحت کے لئے سفر چلا گیا۔ اور یہی وہ ایک صحت مندی و دروغی و دہائی و ماہیہ جس نے کہ سفر کی غرض تھی یہ ہے بلکہ صحت و صحت ہے جو اس سے ملی ہوئی ہے اور اس کے کبھی صحت کی برطانی ہے۔ یہ وہ مصعب کا سبب سے کی صحت رکھا ہے

شرح

معدت کا سفر صحت کا سبب بن گیا۔ اس قابلِ ذیہد و خبر ہے کہ اس نے اپنے صحت کا سفر چلا گئے بنے ہوئے سفر کے بجائے سفرِ حجاز کو۔ یہی کام صحت اور حجاز کے بعد شروع کا سبب بن گیا۔ وہ شروع و درود کے لئے نہ کہ صحت کے لئے سفر چلا گیا۔ اور یہی وہ ایک صحت مندی و دروغی و دہائی و ماہیہ جس نے کہ سفر کی غرض تھی یہ ہے بلکہ صحت و صحت ہے جو اس سے ملی ہوئی ہے اور اس کے کبھی صحت کی برطانی ہے۔ یہ وہ مصعب کا سبب سے کی صحت رکھا ہے

معدت کا سفر صحت کا سبب بن گیا۔ اس قابلِ ذیہد و خبر ہے کہ اس نے اپنے صحت کا سفر چلا گئے بنے ہوئے سفر کے بجائے سفرِ حجاز کو۔ یہی کام صحت اور حجاز کے بعد شروع کا سبب بن گیا۔ وہ شروع و درود کے لئے نہ کہ صحت کے لئے سفر چلا گیا۔ اور یہی وہ ایک صحت مندی و دروغی و دہائی و ماہیہ جس نے کہ سفر کی غرض تھی یہ ہے بلکہ صحت و صحت ہے جو اس سے ملی ہوئی ہے اور اس کے کبھی صحت کی برطانی ہے۔ یہ وہ مصعب کا سبب سے کی صحت رکھا ہے

وَيَا أَيُّهَا الْكَافِرُ مَا لَكَ مَسْلُومًا بِرَأْسِيكَ وَتَقْرَبُ عِزِّي وَدَوْلَتِي أَكُنْ تَسْتَكْبِرُ
الْكَافِرُ هُوَ مَنْ لَا يُسَلِّمُ وَهُوَ لَا يَدْرِي بِالْحَرْبِ مَوْجِرًا وَتَقْرَبُ عِزِّي وَدَوْلَتِي أَكُنْ تَسْتَكْبِرُ
سَيِّئًا لِّدِينِكَ وَجَمَدًا يَكُونُ دَوْلَتِي وَسَيِّئًا لِّدِينِكَ أَكُنْ تَقَطُّعُ يَكُونُ دَوْلَتِي
أَوْ يَسْتَكْبِرُ وَأَدَا ائْتَدَوْهُ وَأَدَا ائْتَدَوْهُ وَأَدَا ائْتَدَوْهُ فَاتَّ مَأْ أَيْدِيكَ فَاتَّ فَكَانَ تَسْتَكْبِرُ عَلَى
عَلَى عِزِّي وَتَقْرَبُ عِزِّي وَأَنْ كَانَ مَحْصُورًا بِرَأْسِيكَ وَتَقْرَبُ عِزِّي وَدَوْلَتِي أَكُنْ تَسْتَكْبِرُ

قوله تعالى لَقَدْ اٰتٰىنَاكَ الْكِتٰبَ الَّذِي فِيْهِ اٰيٰتٌ بَيِّنٰتٌ لِّمَنْ هُوَ عَلٰى شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ
 خَاتَمٌ مِّمَّا خُلِفَ الْاَنْبِيَاءُ لَقَدْ اٰتٰىنَاكَ الْكِتٰبَ الَّذِي فِيْهِ اٰيٰتٌ بَيِّنٰتٌ لِّمَنْ هُوَ عَلٰى شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ

ترجمہ

وہ جسے اس کا وہ نسخہ کی دو سے کا فرستان کے ان کا ایک ہوگا، یہ لام شامی کی کہی
 تقدیر ہے یا اس اور سے کہستان کے ان پر کا فر کا بدو سنی فہر کر لینا، اور اس کو طر خوب
 میں کی کر دیا اور اس طرح کا رہے اس کا کتب کا سبب سے کی طاقت میں رکھنا۔

وہ جسے اس کا وہ نسخہ کی دو سے کا فرستان کے ان کا ایک ہوگا، یہ لام شامی کی کہی
 تقدیر ہے یا اس اور سے کہستان کے ان پر کا فر کا بدو سنی فہر کر لینا، اور اس کو طر خوب
 میں کی کر دیا اور اس طرح کا رہے اس کا کتب کا سبب سے کی طاقت میں رکھنا۔

وہ جسے اس کا وہ نسخہ کی دو سے کا فرستان کے ان کا ایک ہوگا، یہ لام شامی کی کہی
 تقدیر ہے یا اس اور سے کہستان کے ان پر کا فر کا بدو سنی فہر کر لینا، اور اس کو طر خوب
 میں کی کر دیا اور اس طرح کا رہے اس کا کتب کا سبب سے کی طاقت میں رکھنا۔

تشریح

اس مسئلہ کی دو سے کا فرستان کے ان کا ایک ہوگا، یہ لام شامی کی کہی
 تقدیر ہے یا اس اور سے کہستان کے ان پر کا فر کا بدو سنی فہر کر لینا، اور اس کو طر خوب
 میں کی کر دیا اور اس طرح کا رہے اس کا کتب کا سبب سے کی طاقت میں رکھنا۔

اس مسئلہ کی دو سے کا فرستان کے ان کا ایک ہوگا، یہ لام شامی کی کہی
 تقدیر ہے یا اس اور سے کہستان کے ان پر کا فر کا بدو سنی فہر کر لینا، اور اس کو طر خوب
 میں کی کر دیا اور اس طرح کا رہے اس کا کتب کا سبب سے کی طاقت میں رکھنا۔

اس مسئلہ کی دو سے کا فرستان کے ان کا ایک ہوگا، یہ لام شامی کی کہی
 تقدیر ہے یا اس اور سے کہستان کے ان پر کا فر کا بدو سنی فہر کر لینا، اور اس کو طر خوب
 میں کی کر دیا اور اس طرح کا رہے اس کا کتب کا سبب سے کی طاقت میں رکھنا۔

مشترک ہیں مگر ان کے خرب سے نہ ہوا ہو گیا۔ اگرچہ مشترک صحیح کو شالی ہوتا ہے مگر کو شالی نہیں ہوتا جب تک کہ
نے افراد کو شالی ہی مروج ہے

قولہ متفقہ الصدق علیہ السلام: "ینادی افراد کی قید سے جب مشترک اور خاص دونوں خارج
ہو گئے تو اب متفقہ الصدق قید سے ان سے کسی کو خارج نہیں کیا ہے، اور خاص سے ہر ایک حقیقت میں
کے مخصوص ہے مگر مشترک اور افراد کو شالی ہوتا ہے جس کی حقیقت مختلف ہے جب کہ عام عرفان افراد
کو شالی ہوتا ہے جس کی حقیقت شغل اور متحد ہو۔

علیہ السلام: اس قید سے، اس عام کو کہ ان کی خاص ہے جو کسی کے قصہ داخل ہو کر عام کا
واقعہ دیتا ہے کہ اگر نعمت ان ہی عام کا عام ہوتا ہو تو عام میں ان کی خاص نہیں ہوتا کہ علی
سبیل القیاسیت جو برہانیت کرتا ہے جیسے کسی نے کہا ملکیت و طہا میں کسی مرد کو میں کہہ دیا کہ یہ
مطلب ہو کہ میں نے عام افراد میں کو میں دیکھا ہے کہ اس میں مطلب ہے جو ہے کہ اس میں کسی
مرد کو نہیں دیکھا، اس کو دیکھا اس کو دیکھا میں ایک ایک کے افراد میں کو میں دیکھا ہے تو وہ دیکھا کہ
نے عام افراد کو ایک وقت شالی جن مروج ہے اس میں علی سبیل الاستقراء قید عام کی طرف کیلئے
میں ہے اور نہ مروج عام کی طرف سے خارج ہوتا ہے

ایک اعتراض: اگر کوئی اعتراض کرے کہ آگے، میں نے بھی متفقہ کو عام کہا ہے،
اور اس میں اس کتاب خارج کر رہے ہیں؟
جواب: اس میں عام کی حقیقت کو بیان کیا گیا ہے اور نہ متفقہ میں عمومیت کے مطلب سے ہوتا
کوئی اعتراض ہوگا

عام کی طرف میں بنیاد کا عقد ذکر ہے اور استقراق کے عقد ذکر میں دیا، عام کو خاصہ عام کی خارج
میں اب کیا ہے، مگر کہ خاصہ عام کے نزدیک عام کا علی سبیل استقراق تمام افراد کو شالی ہونا چاہیے
عرفان عام کا اپنے تمام افراد کو شالی ہونا چاہیے، استقراق یا احاطے یا بیان جانے اس لئے صحیح صرف
لہذا نکرو دونوں امرا اس میں کے نزدیک عام میں، اس میں کہ، اور نہ افراد کو شالی جس میں اس میں صاحب
تو میں کے نزدیک عام کے علی استقراق شرط ہے اور عام کے تمام افراد کو استقراق کے ساتھ شالی ہونا شرط
ہے اس لئے عام کی طرف میں صرف برہانیت ہے اس لئے کہ صحیح صرف میں استقراق یا احاطے ہے، مگر
اس کا حلقہ اسے ایک ہے کہ اگر ایک کے تمام افراد پر چلے کہ صحیح کا احاطہ میں اور میں سے دائرہ
تمام افراد پر ہوتا ہے، ایک یا دو پر چلے کا احاطہ میں ہوتا اور حد میں صرف ہر ایک خاص میں ہوتا ہے
تو اس کا احاطہ ایک سے ہے کہ اگر ایک کے تمام افراد پر چلے کہ اس میں کی حقیقت باقی ہر عامی
ہے اس لئے صحیح صرف میں استقراق یا احاطہ ہے اسی وجہ سے صاحب کو صحیح نے بھی صحیح کو عام کی

قیاساً کہ تو کربا عیادت کے بعد وہ شخص جو غائب ہو کر رہا ہوگا، اس شخص کو سب سے پہلے
 دیکھ کر اسے بتادے کہ یہ تو میں ہوں، جس پر وہ بڑھ کر کہے گا، "خود ہے، تم جیسا کہ
 مجھے بتاؤ اور میری زندگی بچاؤ۔"

۱۸ شالہ اپنے سلف کے مستحق ہیں جو عروہ میں کتبہ و وصیت
 و تعلیم سے کام لیا کرتے ہیں۔ اسم، خاکی، سبز، زرد، نیل، و
 زنگی کے واسطے ہر قسم کے جڑے حب تک ضرر نہ کرے، حرمت انجائے کا اگر
 مسلمان نے علم ترک فرمایا تو اللہ کے ہر کام سے دور رکھا جائے گا۔

[illegible]

ترجمہ اور اس سے سالانہ طور پر متعلقہ امور کے بارے میں۔ اور اس سے پیشتر میں اس میں کیا ہے۔ یہ کہ اس میں کیا ہے کہ اس میں کیا ہے

۲۔ دوسری قسم: ایک شخص نے کسی کے اعضاء میں سنگ، پتھر کاٹ دیا اور کاٹنے کے بعد بیت شہری داخل ہوا۔
۳۔ تیسری قسم: ایک شخص بیت شہری کے مدد غل ہوا اور وہاں پہنچ کر مردن بیت اللہ کی کھنکھ کر دیا اور مرد کو
انکباب کی ہڈیوں کا ہتھکڑا پہنے گا کہ وہ تیسری قسم کے لوگ اس کے حکم میں عمل کریں اور ان میں سے ایک اور کاٹ لیا جائے گا
مگر اسے اہانت نہیں عام کے کہتے دوسرے اور تیسری قسم کے ان کا کو خاص کر لیا جائے گا کہ اس کے سے کہہ کر وہ
شخص کسی کے اعضاء پر کاٹ کر بیت اللہ میں داخل ہوا اور اس کا کوئی کو قتل کر لیا تو ان دونوں کو اس دوسرے حالتی
در کے سے اور پناہ سے مدد دیا جائے گا، شواہد سے کیا۔ دوسری قسم کی کو تم نے نہیں کیا اور ہم خدا کی قسم
میں سے خاص کر لیا ہے یعنی وہ شخص جو کسی کو قتل کرنے کے بعد کھ کے مدد غل میں اس کو خاص کیا ہے۔
یعنی قابل اخذ ہے کہ جو شخص کو قتل کر لیا نہ پائے گا بلکہ اس سے قصہ عمل یا جائے گا۔

تواضع کی دلیل: اسے اہانت میں ملنے کے لئے اس کے اعضاء میں سے ایک اور کو خاص کر لیا ہے اس کی طرح
یہ بہ ناصحت میں قابل کھ ہے، اس کو قتل کر۔ یہی اس کی وجہ کھ ہے اور داخل ہوا ہے۔ اس کو ہم نے
خاص کر لیا ہے، اور کہتے ہیں کہ قتل کرنے کے بعد اگر قابل کھ کے اور داخل ہوا ہے تو اس کو قتل کر لیا جائے گا کہ
قداسی یا جائے گا۔

دوسری دلیل: وہاں رسول ہے الخیر عیسیٰ و انار دم حرم غریب کسی عوامی کرنے والے
شخص کو اس میں درجہ تو اس شخص کو اس وقت ہے جو کسی کو قتل کر کے بعد حرم کے در داخل ہوگا، پس
جب قتل کر کے حرم کعبہ میں داخل ہونے والے کو حرم کو نہاں نہیں دیتا تو درجہ حرم اس کے سے قصہ عمل یا جائے گا
یا نہاں ہے

ایک اعتراض: متواضع ہو۔ بہت دکن دھکا کا بھڑانہ کے تحت میں صم کے انوشال تھے ان جرم سے وہ
وہ اجازت کی ذات سے صراحت ہو گئی۔ درجہ حرم والے وہ گیا تھا تو اس کی بہنے عذر کیا کہ قیامت کے حکم
کے تحت کو قتل کر لیا اور گئے اور بعد قتل کس طرح ہوگا۔

الجواب: من صاحب المشواضع: شواہد کا حرم ہے کہ سنا بیت سے اس میں داخل ہوا ہے یعنی
حرم کرنے کے بعد اگر کوئی شخص مت اللہ شریف میں داخل ہوگا تو وہ قتل کے عذاب سے محفوظ اور داخل ہو جائے گا
بلکہ یہ اس میں اس کو سزا دی جائے گی مگر شرط ہے کہ داخل ہونے والا حرم میں ہو۔

الجواب: یہ اس آیت کے طور سے ہے کہ آدمی کو جو قتل کا ارتکاب کرے گا وہ بیت اللہ شریف میں داخل
ہو جائے گا کہ در و دریں اقباس میں جان کی گئی ہو، اس میں سے عوام شامی نے یہ سنا ہے کہ اس کا حرم
یا ما ہے کہ ایک شخص نے کھ کے در داخل ہو کر کسی کو قتل کر لیا اس کی پاس کو اس کی کو صدمے کھ سے ہر
نقل کی پھر کعبہ میں داخل ہوگا، دونوں میں فرق بالکل واضح ہے، اور کعبہ جاسکتا ہے کہ یہ فی میں تیس سالہ رفتی
ہے کہ نہ کہ میں نے اردن کعبہ پہنچا کہ کسی کو قتل کیا ہے اس کے کھ شریف کے حرم کو پا دیا ہے اس نے ایسا

[illegible]

تشریح

مذہب اول۔ ماہر سے بر قطعی اداوت ہے اگر اس کو کوئی شخص جس کی مراد مسلم ہوا ہے
 شخص جس کی مراد نبی ہوا ہے تو ماہر قطعی الدلائل بانی میں رہتا ہے نہ معصوم۔ کہ اس کو ہونے
 کے باوجود عام احکام میں رہتا ہے اس سے استدلال نہ کیا جاسکتا ہے ہر ایسے مرد اور عورت یا
 کسی شخص کے لیے اور بقول تبارک و تعالیٰ مذہب منہر بھی ہے۔

مخصوصہ کے کہتے ہیں۔۔۔ تخصیص کی اصطلاحی تخریب یہ ہے۔ عام کو سر کے بعض افراد پر سمجھ کر سا اپنے کام کے ذریعہ جو مستقل برادریوں کو دکر لائی ہو جس میں فصل کام کے ذریعہ عام کے بعض افراد کو ملے سے غارت کر دینا اور بعض کو عام کے تحت داخل کرکے اصطلاح میں تخصیص کہلاتا ہے۔

کلام مستقل کی تخریب۔۔۔ مستقل کام وہ کام ہے جو جدید ہوا اور اپنے پورے سماج میں کسی دوسرے کام کا امتداد نہیں۔۔۔ کلام منحصر سے وہ کام مراد ہے عام انداز کا محض رد و برگ بجا دینا جس میں تغیر کر دیا جائے۔ لیکن اگر عام لا محظ ہے کر دیا گیا پھر بھی کسی دوسرے کے بعد تخصیص نہ کر کیا گیا تو اصطلاح خیریت میں وہ تخصیص نہ ہوگی بلکہ اس کو سمجھ کر کھاتے گا۔

تصویر کے خواہند قیود :- ۱۔ مخصوص اگر کلام ہی ہو بلکہ عقل پروردگار پر یا اس پر یا خدا کے پہلے، ذہن، آفتاب، اور دوسرے بعض افراد اور عورتوں یا عورتوں میں مخصوص اصطلاحی مدنی ۔ آئے گی یعنی اگر کسی نام کو عقل کے درجہ معمول کی آگیا ہو تو وہ اصطلاحی مخصوص نہ کہی جائے گی متکلفان کلام ضعیف حق تعالیٰ متاخر ہر چہ کہ پیدا کرنا ہے، اس میں تا میں کل شئی ما کے نزدیک عقل سے معلوم ہوتا ہے کہ کل شئی میں خداوند نہ مانا میں ہے، بعد عقل کے درجہ اس ایت کی شئی سے اندہ تعالیٰ کو مداری کو تصویر اصطلاحی نہ کہی جائے گی، اسی طرح کلام نکلیجہ سے ۱۱ مخ جوں معمول کو

برہرہ عقل خارج کرنا تفصیلی اصطلاحی نہیں ہے اس کی مثال اللہ عز و جل کا لفظی اور شرعی ہر چیز کا سبب کرنا وغیرہ ہے۔ مثال میں کل بھی عام ہے طراز کے وقت سے خارج ہے لہذا بذریعہ عقل کل بھی ہے۔ لفظ تعالیٰ کو درج کرنا تفصیلی ہے مگر اصطلاحی تفصیلی نہیں ہے۔

دوسری مثال احکام میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو مکلف بنایا ہے اور احکام تفصیلی سے کہوں اور تاباخیچے خارج ہیں۔ مگر ذات عقل سے خارج ہیں اس لئے اس کو اصطلاحی تفصیلی نہ کہا جائے گا۔

تیسری مثال - ذلک صواباً وجہ الیہ صواباً اصطلاح الیہ، سند اللہ کے لئے ان لوگوں پر جو راہ اللہ کی استغاثہ کرتے ہوں۔ راجع بہ اللہ کرنا شرط ہے۔ اس مثال میں ان میں اصطلاح عام ہے۔ جو تمام انسانوں کو شامل ہے۔ لیکن عقل کے ذریعہ اس حکم سے چھوٹے نابالغ بچوں اور گنہگاروں کو خارج کیا گیا ہے یہ احکام اصطلاحی تفصیلی ہیں۔

چوتھی مثال بعض افراد کو خارج کرنا ایضاً اس میں اس میں کوہر چیز عطا کی گئی ہے یہ علامہ مذکورہ میں بھی حد کل بھی عام ہے۔ مگر حالت میں سے یہ ثابت ہے۔ دیا میں کسی انسان کو دیا کی ہر چیز عطا نہیں کی گئی ہے۔ نہ اس کو تمام چیزوں کا مالک بنایا گیا۔ مگر صرف لی زبان میں محدود ہے کہ کھانا کھا کھانا تو ہر شے ہے۔ اسی کوہر چیز خاص ہے۔ جب کہ اس کو دنیا کی بہت سی چیزوں کا طعم بھی ہوتا۔ اس میں جو باقیہ دور کی بات ہے۔ خاص یہ کہ اس مثال میں بھی راجع بہ ذات سے کل بھی عام میں تفصیلی کی گئی ہے۔ لیکن اصطلاح میں مذکور میں کوہر چیز عطا کی گئی ہے۔

عادت کی دلیل سے تفصیلی کی مثال عادت کے درجہ میں عام میں تفصیلی کی مثال عادت، لڑائی و لڑائی اللہ کی قسم میں سر نہیں کھانے کا عادت ہے کہ

اس قسم کی باتوں پر اس سے وہ ضرر ہوا لئے ملتے ہیں جو عورت اور عادت کے طور پر۔ کولی جی۔ یعنی کھانے۔ بھینس اونٹ۔ اور کھری چیز کے سر ہوا ہونے میں پرندوں کے سر، چھپکلی کا سر وغیرہ مراد نہیں ہوتے لہذا اس کا لفظ عام ہے مگر عادت اور عرف کی دلالت سے اس میں تفصیلی کر لی جاتی ہے۔ لیکن اس کو اصطلاح میں تفصیلی نہیں کہا جائے گا۔ مثال کے طور پر ایک شخص نے قسم کھائی کہ وہ سر نہیں کھائے گا تو اس کی قسم کو متعارف مردوں پر لوگوں کا ملنے تھا۔ جیسے کھری کھانے تفصیلی وغیرہ کے جوہر سے کہتے جاتے ہیں۔ اور چڑیا کے سر پر اس کو حمل نہ کیا جائے گا علامہ یہ حکم کہ لفظ رائے کو جو کہ ہے۔ اس کا کہے عرف اور عادت کی دلیل سے بھی مردوں پر

رویت کر دیا گیا مگر اس کو تفصیلی شریعی نہیں کہا جاتا۔

بزرگ کے بعض خواہ و بعض ہوئے نے باعث عا کے مارنا دیا ہے۔ مگر اس اخراج کو تفصیلی اصطلاحی نہ قبول نہیں کیا جاتا۔ مثلاً ایک شخص نے کہا کل ملکوں کی بغیر قریباً سوا سوک ہیں وہ آزاد ہے اس قول سے عا نہ سمجھتا۔ آزاد ہو کر ملک عا کے ملک کی ملکیت، قس ہوئے سے کیونکہ اس کو مانا میں تصرف کرنے کے حرمہ و حرمت کرنے کا حق ہوتا ہے اس لیے قیضہ وہ عا ہے مگر تصرف کے لحاظ سے وہ آزاد ہے تاکہ حریم و حرمت کرنے کے اپنی دل کثات کسب نہ سکے۔

یہ بعض مامورین کی بارہ و رشادت بالی مانا ہے۔ اس لیے وہ عا کے تحت داخل نہیں ہوتے مثلاً ایک شخص نے عا دہ لا اقل ادا کاغذ، اللہ کی قسم میں مانا نہیں کیا اور کہا۔ اور یہ کہنے وقت کسی خاص چل قانیت ذکر سے تو قسم چھوہ وں کو شامل ہیں جوگی بلکہ کہہ سے چھوہ وں سے مارنا ہو گئے گوشت، درجہ وں میں چھوہ وں سے شک میں داخل ہیں اس کے باوجود چھوہ وں سے ملکہ میں رہیں نہ ہوں گے۔ اگر بطور شدت کے بھی کھائے جاتے ہیں مگر چونکہ نانکے اندر عا کے تحت قوت بھی بالی مانا ہے اس حدیث کی قوت کی ماہر حکم کے سمجھتا ہے۔ ان کو خارج کر دیا گیا ہے مگر یہ بھی تفصیلی اصطلاحی نہیں شریک دانی، اعلیٰ عا، اگر کوئی کے عا وہ دیر در رخ سے تفصیلی کی گئی تو وہ اصطلاحی تفصیلی ہیں درجہ وں میں عا نہیں ہیں تو اس تفصیلی کی ماہر مامورین میں جو چھوہ وں

ماہر کتاب میں چھوہ وں سے مانا کر تفصیلی عا کے وہ ہوگی تو اس کے مستقبل کام کے درجہ میں بھی تو وہ بھی تفصیلی اصطلاحی نہ ہوگی مگر نہ یہ ہے۔ یہ تفصیلی کی گئی جیسے اس کتاب کا ارشاد ہے۔ مثلاً عا، ساتھ الی التلذذ چھوہ وں سے عا رات شب و رات کو اس کتاب میں عا سبب رات اور وں وں کو شام و شام کی عا کی عا کی قید لگا کر اس کو چھوہ وں کے ساتھ عا کر دیا گیا اور لیل کو محسوس ہے لگ کر دیا گیا تو یہ بھی تفصیلی اصطلاحی نہیں۔

اس طرح اگر شریعہ کی تفصیلی کی گئی تو وہ بھی تفصیلی اصطلاحی میں داخل نہیں ہوگی جیسے اس لحاظ سے حلت و نہی کے عا کے عا ہے۔ مگر وہ بھی داخل ہوگی اس کام میں اس عا کی داخل دار و عا کی داخل دار وں کو عا ہے۔ مگر وہ بھی داخل ہوگی اس کام میں اس عا کی داخل دار و عا کی داخل دار وں کو عا ہے۔ مگر وہ بھی داخل ہوگی اس کام میں اس عا کی داخل دار و عا کی داخل دار وں کو عا ہے۔

اس طرح اگر شریعہ کی تفصیلی کی گئی تو وہ بھی تفصیلی اصطلاحی میں داخل نہیں ہوگی جیسے اس لحاظ سے حلت و نہی کے عا کے عا ہے۔ مگر وہ بھی داخل ہوگی اس کام میں اس عا کی داخل دار و عا کی داخل دار وں کو عا ہے۔ مگر وہ بھی داخل ہوگی اس کام میں اس عا کی داخل دار و عا کی داخل دار وں کو عا ہے۔ مگر وہ بھی داخل ہوگی اس کام میں اس عا کی داخل دار و عا کی داخل دار وں کو عا ہے۔

سَلَحَ وَالذَّهَبَ وَالذَّهَبَ بِغَضَّةٍ بِغَضَّةٍ مِّنَّا مَنِّي بِيَدِ وَالصَّلَ بِرَأْسِهِ
جَنَابِ بِيَدِ حُجْرَتِ كَعْبَةٍ وَكَسْ ثَوْبِهِمْ حَالُ مَسْرُورِ الْأَشْيَاءَ لَيْسَتْ أَمْتُهُ وَكَوْنُ
قَالَ عَمْرٍو حُجْرَتِ مَنِّي مَلَى دَنَاءَ عَمْرٍو دَنَاءَ عَمْرٍو مَنِّي مَلَى دَنَاءَ عَمْرٍو مَنِّي مَلَى دَنَاءَ عَمْرٍو
سَأَلَهُ دَنَاءَ عَمْرٍو دَنَاءَ عَمْرٍو دَنَاءَ عَمْرٍو دَنَاءَ عَمْرٍو دَنَاءَ عَمْرٍو دَنَاءَ عَمْرٍو
وَأَمْتُهُ وَمَلَأَتْ بِهَا الْقِيَمَتِ وَالْإِدْحَارِ كُلِّ عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو
دَعَى مَلَأَتْ بِهَا الْقِيَمَتِ وَالْإِدْحَارِ كُلِّ عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو عَمْرٍو

کہ قبول کرتا ہے اور چونکہ حکام شرعیہ میں ایسا ہے کہ وہ مطلقاً جس ایسا کی کوئی مکمل حالت ہو ورنہ ہر شخص
مکمل نہ کہ قبول کرتا ہے اور اس کی مستحق نام ہے ورنہ اس کی کسی حالت کو قبول نہ کرے۔ یہ شخص جو اس
کے ساتھ ہے جہاں شخص کی حالت کو قبول کرے گا اور جب شخص قلیل کو قبول کرے گا۔ یہ کسی حالت کی وجہ سے نام
تخصیص کی حالت کی تو یہ معلوم ہو چکا کہ اس کی حالت کی وہ نام سے کہے گا اور اس کی حالت کی وہ نام سے کہے گا
اسے اور جب یہ نہیں ہو سکے گی تو یہیں شخص کی حالت کو قبول کرے گا۔ اور اس کی حالت کی وہ نام سے کہے گا
یہاں لفظ پہلے میں شخص کی حالت سے نام کی جھوٹا ہونا ہے کہ شخص رہے گا اور اس کی حالت کو قبول کرے گا
مطلقاً یہ ہے کہ شخص کی حالت سے اس نام سے استدلال کی جیسا کہ ہوا ہے۔

حاصل کلہ یہ ہے کہ شخص معلوم کا اس شخص کے ساتھ ہونا اس کا نقض خا کر ہے کہ شخص کے
بہ نام ایسی اصل حالت پر بنا رہے ہیں وہ قلیل اور حالت رہے اور شخص کے ساتھ ساتھ
بجائے اس مطلب ہے کہ شخص کے ہونا قابل استدلال کافی نہ رہے۔ ہذا خلاف ہے دونوں کے
ساتھ مشابہت کا اظہار کیا ہے۔ درحقیقت اس کی وجہ سے اس کی حالت کو قبول کر دیا ہے۔ اور
کہا کہ شخص کے ہونا مطلقاً مدلات نہیں رہتا۔ مگر اس سے استدلال کرنا اور حکمت میں پیش کرنا
درست ہے اور اس کے مطابق کرنا واجب اور ضروری ہے۔

وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ بِالْعَلْبِ عَلَى نَبِيِّ النَّبِيِّ وَفِيهِ نَسَبٌ لِدَلِيلِ نَعْمٍ
الْمَدَّ كَوَيْسَ لَقَدْ بَعَثَ إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى هَذَا الْمَدِينَةِ مَدَّةً رَجِيحاً هَذَا وَالْمَدِينَةِ
الْمَدِينَةِ وَفِيهِ نَسَبٌ لِدَلِيلِ نَعْمٍ عَلَى هَذَا الْمَدِينَةِ وَفِيهِ نَسَبٌ لِدَلِيلِ نَعْمٍ
بِأَنَّ هَذَا الْمَدِينَةِ عَلَى نَبِيِّ النَّبِيِّ وَفِيهِ نَسَبٌ لِدَلِيلِ نَعْمٍ

ترجمہ

پس اس کی مثال ایسی ہے کہ کسی مذہب دو غلام ایک ہو جائیں اس شرط پر فروخت کیا کہ ان
دو غلاموں سے ایک مسیحی غلام بن جائے اور اس کی قیمت بھی کافی ہو کہ وہ ایک
نئی مسئلہ جاری کر دیں موصوفی کتاب میں پیش کیا گیا ہے جو بہت متنازعہ ہے۔ یہ اصل موصوفی اس نئی مسئلہ
کی تفسیر ہے اور وہ ہے کہ دو غلام فروخت کر دے گا تو اس سے ایک غلام پر مبادرت کر لیں گے اور اس کی
قیمت مقررہ سے زیادہ اس کے لئے کہ اس مسئلہ جاری ہو جس میں

تشریح۔ ہر شارع کے نزدیک میں ملے کہ فرقہ کا ایک مسند پسند یہ مذہب کی ایک طیار اور مثال ہے
نئی مسئلہ کی وصاحت نہ ایک شخص سے (دعا) ایک ہزار روپیہ کے عوض ایک شخص کو اس شخص
پر فروخت کرے کہ بائع کو ان دونوں غلاموں میں سے ایک غلام کے ۲ روپے میں یہ اختیار حاصل ہوگا

ہیں دیکھو پس اس عالم میں کہیں بنا کو چارہ حاصل ہے جتنا کہ اس لحاظ سے کہ علم میں نہ ملے پس پھر اس
کی حیثیت سے کہ خاتم خدیج برآمد ملے ہے چارہ شرط کیا دوسرے سے، مگر کہ وہ اس میں نہ ملے تو یہی شرط ہوگی
پس یہ صبح کی طرح ہوگئی وہ جس حیثیت سے کہ علم میں نہ ملے اس میں ہے عدم کا وہ کر دینا ایسا ہوگا کہ
میسرے وہ صبح میں داخل نہ تھا پس اس کا وہ استثناء کے ہو گیا حاصل ہے کہ اس میں جس قسم کی طرح ہے وہی مستثنیٰ
اور قیاس کے بناء ہے، پس شرط نہ ملے کی رایت تھا کہ کوئی ہے کہ یہ چاروں صورتوں میں بھی ہو، کیونکہ دونوں طرف
میں سے ایک ایک کی طرف صبح میں ایک ہی سے دونوں سمتوں کے لئے ہے، لہذا مذکورہ چاروں صورتوں میں
ہوئی بلکہ اختیار ہو کر اس لئے ہے۔

دوسرے حصہ میں ہے - اور شہرہ سنتی کہ رایت تھا کہ لفظ کے یہ چاروں صورتوں میں بھی ہے
کہ کہ اس میں بھی کوئی صبح کے لئے شرط قرار دیا گیا ہے، پس دونوں سمتوں کی رایت کے لئے کہ جس سے
ہم نے کہ اگر سترے نے کل حصار اور اس کی قیمت کو جان یا اور میں ہی ہی صورت، کہ کی گئی ہے تو یہ بھی
ہے شرط لیس کی دوسرے سمتوں وقت اس میں کوئی صبح کے لئے شرط کا اضافہ نہ کیا جائے گا جس کا لفظ
کیا گیا ہے، اس لئے کہ یہ شرط ہے کہ اس کو جمع کیا اور قیمت ملے سے نصیب کر دینی کیونکہ اگر
کل صبح میں اور اس کے قول کے لئے شرط صبح کے خصوصیات میں سے ہیں۔

دوسرے مسئلہ میں ہے کہ اگر ہم اس مسئلہ میں دو طرفوں کو فیہمہ عطف میں داخل ہے
میں ہی کو کہ لفظ خدیج کے خلاف میں ہے، اور لگان دونوں میں کل حصار، در سبب کا حق اس لئے کہ ایک
پہلوئی جہول میں قریبہ استثناء کی وجہ سے ہو گیا پس دونوں کے جہول ہونے کی صورت میں تو
نئے کے لئے کہ ان دونوں طرفوں کو ایک ہر ایک کے لئے صحت کا ہو گیا، اور میں سے ایک کو
اس کے لئے کہ جس میں ہر طرف کی اور داخل ہے، در سبب کے صورت ہونے کی صورت میں اس میں بھی ہو گیا
نئے کے لئے کہ اس میں ہر طرف کو ایک ہر طرف کے لئے صحت کا ہو گیا، اور میں سے ایک کو اپنا
ہے، اس میں اور نہ ہی صحت کے لئے کہ اس میں ہر طرف کی صورت ہے ہو گیا، اس لئے کہ اس میں ہر طرفوں
کو ایک ہر طرف کے لئے صحت کا ہو گیا، لہذا کہ جس کے لئے صحت کے لئے، لیکن ان دونوں صورتوں میں شرط صبح
کا جہول میں لگا کر کہ اس میں جہول اور ہی ساقط ہو جاتا ہے نہ شرط ہوا، اصل ہونے کے اور صحت کے دونوں
ملا کر ہی لازم ہونے کے لئے صحت کا لفظ ہی اس کے لئے صحت کے خلاف ہے۔

تشریح

مذکورہ مسئلہ کی یہاں جو روشنی ملتی ہے اس میں اصل کیا مشین ہو، در سبب بھی مفرد ہو مطلق
اس لئے کہ میں یہ مذکور ہے دونوں طرفوں کو ایک ہر طرف کے لئے صحت کا ہو گیا، ان
میں ہر ایک کی قیمت صبح ہی میں ہے نہ شرط ہے کہ یہ ہو جاتا ہے نہ شرط کا لفظ ہی اس کے لئے صحت کا
خیال ہو مگر دونوں کے ایک ایک سمت میں ہی کی طرف صبح کے لئے کہ جس نے ہر طرفوں کو دونوں طرفوں

طرف موجب ہوا اور جس تک ہوا، مذکورہ ضمنی مسئلہ سے ذریعہ، د کی نظر پیش کی گئی ہے، کیونکہ جب کسی نے جو
اور جو کہ ایک شخص سے رخصت کیا، ظاہر ہے کہ اس نے دووں کو ایک زمرہ کے لئے (رخصت کی تو اس پر بھی جو
داخل ہوگا پسلائے استثناء پر، دروغ کی ہمت کے بعد کہ جسے بھی ہے، ادا ہے، پس حواشی کی طرح اس
داخل نہیں ہے تو جس شخص کی جماعت کی دوسرے باطل ہے، بر خلاف اس صورت کے کہ: نئے بے قیمت کی تحصیل
کرو، جو بے قیمت کیا ہے، جس سے اس کو پانچ سو کے لئے رخصت کرو اور اس کو دھڑک کر پانچ سو کے لئے رخصت کرو
تو پانچ سو کے لئے رخصت ہو گیا ہے، اور ان صاحب کا اس میں اختلاف ہے، کیونکہ اس میں ایسی جگہ کو قبول
کئے گئے، لہذا شرعاً قرار دیا گیا ہے

فیصلہ منہ بعضی کہانے، درمیانوں سے اس میں اختلاف کر کے کہا ہے کہ وہ عام و جمعی کو خصوصیت
مطلوبہ، مجبوراً حق ہو، ایسے کی حرج علی و راقی رہتا ہے کیونکہ محض درنا میں سے ہر ایک مستقل ہضم
بے تفاوت استثناء کے لئے مستقل نفس نہیں ہے، یہ سراسر عیب ہے، ان لوگوں سے عام کے مسئلے پر ادنیٰ
سے کہ آیا ہے اس کو جسے بے تعلقی سے ہی قطعی آتی ہو کہ دو، دراصل اس نے اس کی نفسی حفظہ سے
وہ ہے اس دور سے کہ اس شخص میں جہیز مستقل ہونا ہے مگر انہوں نے صاحب استثناء کی روایت کی طرف
انتہات جس کی پس گردیل معلوم ہو تو ظاہر ہے کہ اس شخص سے وہی ہر صورت ازلیہ کوئی اثر نہیں
کہ اور اگر اس شخص مجبور ہے تو وہ خود ہی ساقط ہو جائے اور اس کی جماعت الحاقی کے قسم کے خبری کرے
جس کوئی اثر نہیں کرے۔

تشریح

یہ مآخذ غرض بعض کے سلیب کا دوسرا دہ ہے، امام کریم رحمہ اللہ صلی علیہ الہ
وآلہ وسلم ہے، یہ دونوں صورت مردے میں کو تخصیص کے بعد عام تعلقی رہتا ہے، دروغی معنی عام مجتہد
تخلیہ اور مجتہد دونوں آتی ہیں رہتا، جس طرح استثناء مجبور کی صورت میں مستثنیٰ سے کمال ہے،
کہ وہ حجت آتی رہتا ہے محض کے استثناء مجبور کے اسناد کرنے کی وجہ سے کہ وہ دونوں معنی تخصیص اور
استثناء دونوں اس میں کو بیان کرنے میں کو یہ اقبل کے حکم میں مل میں یعنی، استثناء اس بات کو
رہاں کر لے کہ مستثنیٰ مردہ عام یعنی مستثنیٰ میں داخل نہیں ہے، اس طرح عام کے بعد محض کو کمال ہے
وہ بھی اس بات پر دلالت ہے کہ، محض عام کے حکم کے تحت داخل میں ہے حالانکہ مفعول شمار ان
حکرات نے مخصوص منہ بعض کو ساقط الہ اعتبار اودنا قائل استثناء مردہ کے کہ بادی سے کام لیا ہے چاہے
نہ کافلاً ہے کہ تخصیص کے بعد عام محض باقی نہیں رہتا اور اس سے استثناء کرنا بھی درست میں ہوتا -
محض معلوم ہو جیسے کسی نے کہا منہ المسترکین وہ بعض الی الدنہ تم مثرکین کو ناسل کردادہ و میوں
کو خلیت کہ اس میں سے محض یہی آتی ذر معلوم میں۔

اور یہی مثال عسری محراب کی ہے کسی نے کہا: قتلہ المستعین در وقت عصیر، تر شریک شکر کرد غنائ میں سے معلوم
کہ حکایت کردہ اسمثال میں محراب میں یعنی شریک محول ہے، سو اس میں ہے

اور قول ندما عند دروا محلات کے محراب و محراب میں ہی کے ساتھ، تر دہ، لیکن محلات کے محراب
کیا ہے؟ رعایت میں کہ میں میں طرح سستہ اس بات پر اہم کرتا ہے، یعنی ششترت و حرمت میں
میں ہے محراب میں ہی طرح اس بات پر اہم کرتا ہے، محراب میں ہی حرمت میں، اہل میں

تنبیہ: ان دونوں محلات کے محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
احقر خروج: یہ محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں

الحجاب: اس طرح اس بات پر اہم کرتا ہے، محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
تو کہ یہ اور اس کا ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
کام ملت کو قبول کر کے اس لئے محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
اور ملت کی وجہ سے خود محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
و گاہ تو اگر ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں

شائرم ہلکے: نفوس تارح محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
کامیو مستقل میں ہوتا ہے اس لئے ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں

مذہب ثانی کی دلیل: اس بات میں مصنف نے دو سے رب کی دلیل کی ایک مثال اظہر
محراب کی ہے جس کا اصل یہ ہے کہ ایک شخص نے غلام اور عورت کو ایک فساد ایک میں کے لئے موت
کی اور کہا میں نے نہ دیکھا کہ ایک مرد و عورت کے لئے زحمت کیا تو ذرا شرور ہی سے عورت میں
مثالی: عورت اور عورت کے ساتھ، اس طرح اس بات پر اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
کے فزونی اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
کہا ہے کہ یہ آرد محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
اس طرح یہ کہ زائد نہ کیا جو کہ محراب میں ہی ششترت و حرمت میں، اہل میں ہی ششترت و حرمت میں
لی بہت پر انکار کو عام (میں کے نصیب) کر دیا جائے گا اور نہ دونوں میں سے ہر ایک کی قیمت سادہ

ہوئی چنانچہ پانچ سو روپے کی کوٹہ سے فیروز کیا جاتا ہے اور اس سے ایک سو روپے کے لئے ایک سو روپے کی قیمت معلوم نہیں ہے مگر معلوم ہے کہ ایک سو روپے کے لئے ایک سو روپے کی قیمت ہے۔
 صبح کے چار گھنٹے کی حالت میں۔ بہت زبردستی اگر اس نے دو روپے کی قیمت ایک گھنٹہ پہلے کر دیا ہے
 مگر اس نے کہا میں نے ان دو روپے کو ایک ہزار روپے کے بدلے میں روحت کیا۔ عام کو پانچ سو روپے کے
 بدلے ایک سو کو کرنا کہ مناسب ہے۔ کہہ رہے ہیں کہ اس کو پانچ سو روپے کے عوض خاص صورت میں
 صورت عام اور روحت کے نام محمد کے ایک غلام کی بیعت حدیث ہوئی مگر نام صاحب کے نزدیک یہ بیعت
 غلام کے لئے نہیں ہوئی

صاحب کے لئے دلیل وہ ہے کہ غلام کے مطابق جو کہ ہے اور یہ صاحب صرف درجہ پانچ ہوتا ہے۔
 اگر یہ صاحب صرف ایک ہی ہے جس کی قیمت لگائی جائے لیکن صرف دو روپے کے ہیں پانچ سو روپے کے
 صرف نواد میں پانچ ہوتا ہے اس لئے کہ وہ قیمت و لاوارسہ ہیں یہ ہدیہ و صرف نواد میں کے ساتھ
 محمدی ہوگا غلام کی جانب سے اس قدر ہوگا

امام صاحب کی دلیل۔ کہ اصل یہ ہے کہ حدیث میں یہ نہیں بھول میں ہے معلوم ہے
 مگر آزاد شخص کو بیعت کرنا ایک ہے جب عام بیعت ہے اور چونکہ حدیث میں ہے کہ وہ دونوں کو ایک ہی
 عقد میں جمع کر دیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر پانچ غلام کی بیعت کو مشروط کیا ہے فیروز کی بیعت کو قبول کرنے
 کے لئے یہ شرط ہے لہذا غلام کی بیعت بھی فاسد ہے

وقتی تصریح کا کہانہ ہمارا اس سے ہے کہ بیعت کے بعد جب تھا کسی طرح قطعی آتی ہے بلکہ
 خارج پر اختیار کرنے کی بنا پر

فصل اول در تہذیب ماضی و مضی کے مسئلے میں یہ مسئلہ سب سے اہم ہے کہ غصہ میں سے غصہ باقی قطعی
 آتی ہے جب کسی طرح غصہ میں سے غصہ باقی تھا اور جگہ کے دو ایک پہلے اور دوسرے میں سے غصہ
 کو صرف کسی طرح سے نہیں آتی ہے۔ استثنائے ساتھ نہیں دی کہ غصہ کو کسی کے ساتھ نہیں آتی ہے و ہم
 سے دیکھ گئے کہ وہ خوب میں مستقل کلام کہنے میں رہا ہے اور وہ کہنا استثنائے کا نہیں ہے تو یہ قطعی
 یہ مستقل ہوتا ہے وہی ہے، قبل کی قید بھی ہوتا ہے اس لئے غصہ کو استثنائے کے ساتھ نہیں آتی ہے
 دیکھا جاسکتا ہے۔

سہرہ مال غصہ اگر معلوم ہو تو عام کا نام اور یہ قطعی اور حالات میں، لکن وہ قطع ہے لہذا کہ غصہ
 اس کے مشابہ ہے اور اس سے جب معلوم ہو تو وہ آتی ہے مگر یہ مسئلہ اور یہ قطعیت سے تبدیل کرنے میں
 کوئی اثر نہیں کرتا فی سبب معلوم کے بعد آتی ہے مگر اور قطعی اور حالات میں ہیں پس اس امر پر غصہ معلوم

محرم ۱۲۸۰ھ کو، دہلی کی طرف سے نوابوں کو مدد کی درخواست

آپ کے پاس جو کچھ ہے اسے لے کر آئیے۔

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ترجمہ! ہمیں تمام باتوں کو درجہ درجہ کی کتاب سے سمجھنا چاہیے۔

تشریح۔ اس کے عام حصے پر نظر دیا جائے۔ بخلاف ثبات باقی حصے کے کہ اس کے ہاں جو پر بطور تقریب
 کے ایک ہی حرکت دیکر رہا۔ درود ہے۔ اس سادہ صیدی حق جو حشر میں طاعت
 کے لئے غلام آزاد پر ہے۔ فرسودہ راہ ہے اس مثال میں کہہ دے۔ در اس کے حسب میں ملاحظہ
 کے عام حصے کی دھڑ ہے کہ وہ اس کے غائب مسد ہے۔ اور اس مسدالمہ در جا ہے۔ اس کی جانب اشارہ کے
 مسد حصے کی وجہ سے طاعتی عام ہو گیا۔ مدام مسدالمہ جا اور اس کی صفت در مسد حصے کے سبب
 عام ہے۔ اور مدام صیدی کا اس پر اسے سمجھ ہے۔ جو تیسویں کے سنی مدام کے اس وقت ہوں گے جب غلام
 در غلام کوئی ایسی چیز جو جس کے اجراء کرنا ممکن ہو۔ اور جب تک تیسویں کے خلاف کوئی فرسودہ رہا جائے کہ تو
 کو برائے تیسویں پر ہی قبول کیا جائے گا کہ اس میں مذکور مثال میں جس کے تیسویں کے خلاف فرسودہ رہا جائے۔ اس
 طرح پر کہ شادی شہت شہر کی کہ اس صوبہ ہے اور اس مدام کو ایسا ہے۔ اپنے صفت بھی عوام
 کی تائید کرتی ہے۔ پس شہت در صفت مدام ہونے کی بنا پر اس بات کا فرسودہ کہ اس صیدی کا اس پر اسے سمجھ
 ہے۔ بلکہ اس کے عام حصے در صحت کا عام حصہ ہو گا۔ میرے ملاحظوں میں ہے جو ممکن نہ رہا چاہے کہ وہ ص
 در اس میں۔ خدا اگر تھا کہ تمام غلام آزاد ہو جائیں گے۔ تو اس کے حوالے سے اس کے سبب اور ہوا جائی گے
 اس کے تیسویں حصے کی مثال۔ اور اگر کسی کے کسی شخص کو مخاطب کر کے کہا من شہت۔ اس صیدی الحسن
 ماحضہ میرے ملاحظوں میں ہے۔ مدام کو تو کہہ کر تاپ ہے۔ تو اس کو کہہ دے۔ مطلب یہ کہ اس کے لئے
 اس کو کی تادیب کو مخاطب کی شہت در صحت کر دیا تو لغوی مدام ابو حنیفہ کا خطاب اس کے کسی ایک مدام کو چھوڑ کر
 غلام ملاحظہ کر دیا کہ اس کا حق رکھ ہے۔ در تہب دار اگر اسے ملاحظوں کو آدھ کی سب کے مسئلہ
 آزاد ہو جائی گے۔ لیکن وہ مدام اس کو سب سے آخر میں آزاد کیا ہے وہ آزاد نہ ہو گا۔ اور اگر مخاطب نے نہ خواہی
 کو ایک وقت آزاد کر دیا اس کے ایک مدام کے باقی سب آزاد ہو جائیں گے اس یک غلام کے تیسویں کر نکالنے
 وفاق حاصل ہو گا۔

حاصلہ کی دہائی۔ اس مسئلے میں صاحب فرماتے ہیں کہ مخاطب کو امتیاز نہ دے۔ بلکہ باقی سادہ ملاحظوں کو
 آزاد کر دے۔ جو میں کی دلیل ہے۔ اس صورت میں کہ اس کے غلام پر مل ہو جائیگا۔ ان کے در یکہ میں صیدی کا
 اس پر بیان ہے۔

اسام صاحب کی دلیل۔ مدام صاحب فرماتے ہیں اس مثال میں کہ اس کے عام حصے در کہ اس کے تیسویں
 ہے۔ اس وجہ سے کہ تیسویں کے خلاف کوئی فرسودہ نہ ہو جائے۔ اور جب کہ اس کے لئے در طاعتی تیسویں
 ہے تو وہ اس پر عمل کرنا ضروری ہے۔ در یہ اس وقت ممکن ہے جب تا ملاحظوں میں سے کوئی ایک غلام آزاد
 دیکر۔ اور مدام سب کے سب آزاد ہو جائیگا۔

صاحب فرمے کہ رائے۔ اس مسئلے میں صاحب فرماتے ہیں۔ مذکورہ دونوں مثالوں میں مثال اول میں

شاد بن عید ایامی جو حور اور دوسری مثال من شئت من عبیدی الصفتی ما عندی کل من رانی
 یعنی ہے اور کمال مثال من شاد بن عید ایامی جو حور کمال غلام ایامی ہے کہ وہ چاہے گی کہ کمان
 کو آواز دے کہ وہ ان کی مثال پر عمل کرے گا کہ جب سے جب ملا جائے گی اس آواز دہرائی کے قریب ہے
 اپنے طور پر مستحق کے لئے نظر سزا در عمل ہے۔ اس کے کرب سے من کے شیعہ پر ہے پر ہی من جو ہلے گا
 وہ من کی محبت کا پیر فرارو ہے گی۔ اور دوسری مثال من شئت من عبیدی الصفتی ما عندی میں مثال
 پہلے سے وہ ایامی صوفی غلام ہے کہ اس کی نسبت غلام غلاموں کے لئے ایک ساتھ ہوگی۔ تو من کے
 شیعہ کے من ای وقت درست ہوں گے۔ یہ من غلاموں کو آواز دے گا کہ ہلے جائے گی ایک غلام کو چھوڑ
 کہ ہائی تمام ملاک ان دہرائی ہے۔

ایک اصغر اصغر و دیکھو وہ جبہ ان من شئت من عبیدی الصفتی۔ اصغر من کی فکر پر من شاد بن عید ایامی
 ہی اگر غلام ہے تمام غلاموں کی آواز کی کو چاہے اور وہ سب کے سب شیعہ کی آواز دے گا کہ وہ دے گا
 غلام کے شیعہ کے لئے یہ شیعہ کی ہلے جائے گا کہ غلام کے تمام غلاموں کی آواز دے گا کہ وہ دے گا
 ہے۔ میں ایک ایک کہ شاد بن عید ایامی ہے یہ ہذا اس طرح ہذا تمام غلاموں کی آواز دے گا کہ وہ دے گا
 اس محبت پر تمام غلام آزاد ہیں کہ ہاتھ رکھنا وہ من شیعہ کے لئے ہائی رہتا ہے۔ یہ کہ تمام غلاموں کی آواز دے
 ملاں ہیں۔ ان کے نزدیک من شئت من عبیدی الصفتی میں ایک غلام آواز دے گا کہ وہ دے گا کہ شیعہ رہنا چاہتا ہے۔

الجواب۔ شاد بن عید ایامی ہے۔ اس پر غور کرو۔ میں جو کہ غلام ایامی ہے۔ یہ کہ تمام
 ہر کہ غلام کے ساتھ شیعہ کے تمام غلاموں کے ساتھ شیعہ کے تمام غلاموں کی آواز دے گا کہ وہ دے گا
 پر کل مرتبہ میں ہوتا۔ جبکہ تمام غلاموں کے آواز دے گا کہ وہ دے گا کہ تمام غلاموں کی آواز دے
 کا اور وہ کیا ہے اور اس صورت میں شیعہ کے من ہائی رکھنے کے لئے آن دے گا کہ وہ دے گا کہ تمام غلاموں کی آواز دے
 و حاصل یہ ثابت ہو گیا کہ من شئت من عبیدی الصفتی میں من شیعہ پر عمل کرے گا کہ وہ دے گا کہ تمام غلاموں کی آواز دے
 رہنا چاہتا ہے۔

خان قال (رحمۃ اللہ علیہ) مافی بطنک خلافتا حورۃ الخ۔ پس اگر کہے ہیں ہادی سے کہا
 شیعہ پر عمل کرے گا کہ وہ دے گا کہ تمام غلاموں کی آواز دے گا کہ وہ دے گا کہ تمام غلاموں کی آواز دے
 ہادی آزاد ہو گیا۔

مذکر عالم حور کا بیان۔ اس عبارت میں کلمہ ہادی کے عام جو ہے کہ ایک مثال بطور شریعہ بیان کی گئی ہے۔
 چنانچہ حضرت نے فرمایا۔ اگر کسی آقا نے اپنی ملک ہادی سے کہے کہ اگر تیرے پیٹ میں ملک ہے تو نکال دے۔
 لیکن اس ہادی نے ایک راسخ اور ایک لاکھ جنہ فوری ہادی آزاد ہو گیا۔ اس نے ملک نکال دیا۔
 غلام ہے اس نے من شیعہ کے تیرے پیٹ میں جو کہ ہے۔ اگر وہ سب کا سب لاکھ ہے۔ تو آزاد ہے۔

منہی: جو قوم چھڑے ہو گا میں کبھی قوم کا ذمہ دے گا اور کبھی قوم کا فائدہ دے گا جسے اسکا خدا خدایا
یعنی وہ قوم میں قوم ہے، ذہبت بطوراً مٹیں۔ جسے ایک مرد کو ہیں خدا وہ مردوں کو کھلا اس
مثال میں رحمت سے مراد ایک مرد ہے، اور خطا چیتوں کا قریب ہے۔ اور میں علی عمرہ والا جہاد
وادی سوال: انکو تحت اسی میں کرنا منہی قوم کا ذمہ دیتا ہے، اس پر اجازت کی تائید ہے، اور عرب و اقوام کا
شمار نکاشا ہے، اجازت کی تائید اے اللہ! خدا ہے یہ کفر قریب کے ملے طبقہ ہاں ہر سب کا
اجازت ہے، اور اس کفر میں لاکھ پانچ لاکھ داخل ہے، یہ توحید کے لئے نمازت فائدہ دینا کعب
کے لئے دیر شہر تعلق ہے، طار و دیگر نرم جو وہوں کی ملی کر دی گئی جو دوسرے کے ساتھ مسعودوں کی
ملی ہی قوم ہے، لہذا علوم و انکس منہی قوم کا فائدہ دیتا ہے

ہذا ثابت ہو گیا کہ نیت میں سطر پشاور اور قلعہ شکار دو دلوں میں ہیں اور سحران علی کے تحت جانیہ زیر
در حکم کا قلعہ دیکھتے ہیں۔

وَلِيَّ الْوَرَثَاتِ غَيْرُكُمْ لَكُمُ الْمَطْلَقُ أَتَعْلَمُونَ لَوْ كُنْ تَعْلَمُ أَنَّ كَانَتْ لِي لَمَاتِ مَسْرُورٌ
حَاضَةً لَفَرُّوا بِغَيْرِ مَعِينٍ لَكُمُ الْمَطْلَقُ حَسْبُ الْوَصَائِبِ مَا إِذَا تَلَّتِ الْغَنَى رَحْمَةً يَدُلُّ
عَلَى حَيِّزٍ دَرَكِيَّةٍ وَاجِدَةٍ مُخْتَلِئَةٍ بِالْوَصَائِبِ كَيْفَ بَانَ تَكُنْ نَسَاؤُا أَوْ سَفَاهَا أَوْ دَهْرًا أَوْ الْبَلَاءِ
وَأَنَا أَقُلْتُ حَارِيقُ بَعْضٍ يَنْفُصُ مِنْهُ مَيِّمٌ وَاجِدٌ مِنْهُمْ مَعْلُومُ الْوَصْفِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ
بِالْمُطْلَقِ هَهُنَا الدَّالُّ عَلَى الْمَاكِهَةِ مِنْ غَيْرِ دَلَالَةٍ عَلَى الْوَجْدِ وَالْكَشْفُ بِلَيْهِ الدَّالَّةُ
عَلَى الْوَجْدِ مِنْ كَيْفِ دَلَالَةٍ عَلَى تَعْيِينِ الْأَصَابِ هَذَا هُوَ الَّذِي مَرَّ الشَّيْءُ فِي تَلْوِيحِهَا
عَسَى وَهُوَ مَعْنَى تَوَلَّى -

ترجمہ اور اہلب کی صورت میں صورت کا لیکن ایمان کے لحاظ سے مطلق رہتا ہے، لیکن اگر جب ظلمت فوت ہو جائے، نبات جو فطر و دھیر میں کے خاص ہوتا ہے، پھر ایمان کے حق سے مطلق ہوتا ہے، جیسے تم نے اعتقاد کیا تو یہ کلام ایک مقام کے ساتھ کہہ رہا ہے کہ اس کا وصف کا احاطہ کرتا ہے، اس کو کہہ رہا ہے کہ اس کے علاوہ اور جب تو نے حد تک اس کے تمام سے ایک جسم دیکھ کر اس کا وصف بھی لے لے، ایمان مطلق سے مراد نہیں ہے کہ دولت و فقر و رات کے ٹکڑے میں ایمان پر دلالت نہ کرے اور بھی دیکھ رہے ہیں ایمان خالق کو دیکھ کے پھر دیکھا کہ وہ کچھ ملنے کو کام کرتے ہیں۔

تشریح منکر و نعت الثابت کا بیان در کتب ثبات میں خاص بنما ہے مگر اس کی خصوصیت مطلق برآ ہے۔

خدا رحیم کا بیان ہے کہ اگر نعمت خفیہ داخل ہو جائے کہ کلام موجب، مثبت کلام میں واضح ہو تو ایک نوک کے لئے عاصی ہو جائے جو عیشیں پر یعنی کلام میں غریبیت نیالہ ملنے لگی کہ دو صورت ہوگی۔ جزو فی ہونے کے باوجود وہاں اعتبار وصف کے مطلق ہوگا، اسکی مثال عاشق و مہتر ہے، تو ایک غلام کس راؤ کرے، اس مثال کا ملاحظہ فرمائیے کہ اسے اصرار عشق کا مشغول ہے اور کام شہت ہے کہ اس سے ایک غلام کا آواز کہتا ہوگا، لیکن درجہ مطلق ہوگا، یعنی بہت سے ادیان کا مشغل رکھے گا، یعنی رقبہ کالا بھی ہو سکتا ہے اور عریانی بھی۔

الاثبات فخص الایمان کما من موصوفه بصفه عامه فانها نعمه نیک و حدث فی صلبه
المعینه و ان کانت خاصه فی خروج ما عدا هذا عصب الحریب و الا یستعینا و الا
تستوفی الصفه هو الخصوص و التثبید عصب الظاهر و لهذا المؤمن عامه اذا کانت
ثلاث الصفه فی نفسیه عامه کقولک و الله لا یتوب الا رجلاً و ندی و ان یؤید لا یؤید
الا بعد و لکن هذا الاصل الثوری لا یلی و الا فقد تعمید بن الطیفه مد فی قوله مرقه
خیر من جرد و کویه عین نفس ما حطرت و علینت نفس ما قدمت و قد خص الصفه
کما اذا قال و الله لا یرد جبر مراً لا کوفیه یا روج امرؤ لا حیده و سئل فقلت لیست فعلاً
عالمیاً

ترجمہ اور اگر کمرہ اثبات میں کسی صفت عامہ سے موصوف ہو تو عموم کا نام دینا یہ عورت اور
سے مستند کرنے کی نہ تمام ہے۔ گو بعض نے لڑا دل اثبات نفسی مادہ کو موصوف
تھا خاص ہوتا ہے میں خصوص کا نام دیتا ہے، مگر جب کسی صفت عام کے موصوف ہو تو عمومی
وصفت مانے گی۔ ہر صفت عام ہوتا ہے اگرچہ وہ کمال، کمالات یا کمالات میں عام ہو
ہر اور کمرہ موصوف میں یہ عموم عرف اور انھیں کے اعتبار سے ہے۔ درہ صفت کا موصوف نہ کرے اعتبار سے
و خصوص اور تعریف ہے اسی وجہ سے کما عام نہیں ہوتا جبکہ کسی خصوص صفت عام میں ہر جیسے کما۔ بے قول
و آخر عالم الاصل و لدی و خدا کی قسم میں ہیں جانتا ہوں اس مرد کو جس نے مجھے پیدا کیا، یونکہ وہ ایک
ہی ہوتا ہے ایک ہی قاعدہ ہے کہ کل نکتہ فی اثبات شخص الادار کات موصوف الصفہ عامہ، مگر یہ ہے
کلیہ نہیں ہے۔ درہ نکتہ فی اثبات بے صفت کے بھی عموم کا نام دینا ہے جیسے قول غفر عن میر بن جواد
کما یردنی سے میر ہوتا ہے۔ درہ صفت خاصہ حضرت ہر نفس خود و موصوف کہ جس کو جانے کے اور
صفت خاصہ قدرت اور ہر نفس میں مل کر جانے کے جو جانے سے ہیں۔ درہ کونی اثبات کسی صفت
کے ساتھ بھی عام ہوتا ہے جیسے میں وہ جب کوئی کئے دہ، ہر ذی راۃ کو یہ اللہ کی قسم میں ضرور
موصوف کوئی صفت سے نہ کی کر دیا کہ کو کہ قسم کھانے والا کسی ایک کونی صفت سے نہ کی کہ کسی صفت میں
قسم پوری کرنے والا ہر رنگ اور جیسے تمنا قول لیست و طامان میں بے ایک عام صفت سے ملاقات کی۔
قولہ ان وصفت صفت عامہ ۶۱ نکتہ کلام موجب میں خصوص کا نام دینا ہے لیکن اگر
اس کی صفت عام مان جائے تو پھر وہ کمرہ اس صفت عام کی وجہ سے نکتہ ہر اس فرد کو

تشریح

دولت یافتہ گنہگار ہے۔ اور محنت حاصل ہے اس کے والد اور اولاد کا بیکار ہونا ہے۔ ہر محنت خاہر کو جو ہے بھلا
تخصیص کا فائدہ دے گا۔ عام ہونگا مگر طویل متادرج یہ قاعدہ ذکر کیا کام کر رہے ہیں محصول کا جائزہ دینا ہے وہ
جب محنت خاہر کے ساتھ محصول ہر تو وہ بھی عموم کا ذمہ دینا ہے) اکثر یہ ہے۔ فائدہ بیکار نہیں ہے اس
جے کبھی بھی اس کے خلاف بھی ہو سکتا ہے، خارجہ نگرہ بھی ثبات میں محنت کے بغیر کل عام ہونا ہے اور
عموم کا فائدہ دینا ہے جیسے قرضہ میں سے ملنا یا کو عہد کا انتظام اس میں ملنا یا جیسے دوسرے خاصہ کو منتقل
کر کے فاسد کے منتقل کرنے میں شہرہ کا لڑا ہے کہ ایک کچھ عرصہ میں دینا یا لڑا ہے بہتر ہے
مستحق ہے کہ ہر جو اس کے بدلے ایک کچھ کا عرصہ کا فائدہ اس مسئلہ میں جواز اور قرضہ دونوں عام خصوص
ہیں اور کام موجب میں مستحق ہیں، اور ان کی کوئی محنت، بلکہ نہیں ہیں، لیکن اس کے باوجود محصول
کا فائدہ دیتے ہیں، اس وجہ سے کہ اس جگہ جواز اور قرضہ کا اول خصوص فرد مراد نہیں ہے، تیسری مثال
حق تعالیٰ کا لڑا ہے فلنث نفس لا فخری، تیسری مثال حالت طس با قدرت ہے، دولہا متاویں
میں لفظ نفس عام نکہ ہے اور کام موجب میں جامع ہے اور اس کے ساتھ کوئی محنت بھی فائدہ نہیں
ہے، اس کے باوجود عام ہے جو اس مرض کو شال ہے اور عام ہے

اور کبھی کبھی کلام کو جب میں اور صفت کے ساتھ دیکھتا ہوں تو کہتا ہوں کہ یہ صفت کا خاتمہ دیتا ہے
عام فہم پر: جیسے کہ کہا وافر تو تھوڑی ہزار کو فیصد اشک کا قسم میں کوئی صفت سے ملا کر ہو کر گا
اور اس نے کبھی ایک کوئی صفت سے نکال کر یا تو اس کی قسم پوری ہو جائے گی، مگر اس مثال میں علیٰ علم کے
میں فیصد ہزار تو قسم کے لئے ملا جب تک کہ وہ کسی صفت سے نکال کر لے آئے، تب تک اس کا قسم پوری ہو جاتا
اور یہاں حرف ایک صفت کے ساتھ دیکھ کر کہیں سے قسم پوری ہو گئی جس سے معلوم ہوا کہ یہ صفت
کے باوجود صفت خصوص ہے، اس طرح اگر کسی نے کہا وافر یا کیفیت روحانی خدای قسم میں ایک
عالم کوئی سے حقائق کہے، اس کا توں عالم ہو گا کہ صفت خارج ہے، مگر ایک عالم سے دیکھ کر غلط
قسم پوری ہو کر ختم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ جب پر اگر کبھی کبھی کلام کو جب میں صفت کے ساتھ دیکھتا ہوں
صفت کا خاتمہ دیتا ہے۔

كَقَوْلِهِ وَلَا تَكْلِمُ هَذَا لَأَرْحِلَنَّهُ كَمَا كُنِيَ يُرِيدُ أَنْ يَكْفُرَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْإِيمَانَ فَاصْطَبِرُوا وَاسْتَغْنُوا إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ عَلِيمٌ

ترجمہ

انہی کی قسم میں کام نہ کرنا چاہیے کیونکہ ان سے یہ سزا ہو مرد کے نوم کی مثل ہے۔ جو کہ
بچہ جن دنوں نہات ہے۔ ایک دن کے ساتھ عام ہے۔ اگر شکم نے آبی کا حکم نہ کیا ہوا
نواہر سے ملے دو مردوں سے کام نہ کرنا ٹھیک ہے۔ اگرچہ اس سے کوئی گھبراؤ تو کوئی نہ
مردوں کو ہم ہوگا۔ پس کوڑے کا نام نہ کرے۔ نہ کہنے میں مبالغہ نہ ہوگا۔

تشریح

خام عداۃ۔ کام موجب میں ملکہ اگر صفت عام کے ساتھ موصوف مرقودہ محکم قوم کا
دیا ہے۔

صفت نے سب میں مذکور قاعدہ بیان کیا ہے اور اس کی مثال میں کھلے کو دشمنی کھانا
اور چا کرنا۔ اس کی قسم میں کسی سے بات نہیں کرے اور نہ سوائے محل کوئی کے۔ یہ کام ہفت اور موجب
ہے کہ میں بچہ نکلا ہے اور اگر بچہ کا صفت نہ لائی جائے تو ایک مرد کے ساتھ عام ہے۔ اس نے قسم
کھانے والی طرف رہنا کتا اور کوئی نہ کہنا تو صرف ایک محل کے ساتھ۔ نہ کہنگ جارت جو کہ
یک سے ساتھ نہ کرے کہ کام نہ کرنا وہ صفت موصوفہ۔ مگر جب اس نے بچہ کے ساتھ کوئی نہ کہنا
کرنا تو بات کرنے کو حکم تمام رجاں کوڑ کو کام ہو گیا اور وہ تمام۔ محل کوڑ کے ساتھ۔ نہ کہنے سے
بھی مبالغہ نہ ہوگا۔

پس لفظ کوئی سے تمام رجاں کوڑ کو حکم کا کام چنا اس کی مثال ہے۔ نہ کہ کام ہفت میں اگر
اگر صفت نہ کرے ساتھ موصوف ہو تو مفید عدم ہوتا ہے۔

ذَوْنَهُ لَا تَرْتَبِكُمَا إِلَّا بَيْنَا كَرَمًا كَرَمًا يَتَابِعُ لِعُصْمَةِ الْبُكَرَةِ الْمَوْصُفَةِ وَهُوَ حَكِيمٌ
بِأَمْرٍ أَتَيْتُهُ قَوْلُهُ تَوَقُّفٌ لِّبُكَرَةِ مَوْصُوفَةٍ بِعَيْنٍ وَاجِدٍ لِّكُلِّ لَوْحٍ دِيمُفَةٍ لِقَابِهِ قَوْلُكَ بَيْنَهُ
سَكَنٌ تَوَلَّيْنَا بَعْدَ رَفْعِهِ يَوْمَ وَاجِدٍ لِأَنَّ هَذَا الْبُكَرَةُ مَوْصُوفٌ وَلَيْسَ مَوْصُوفٌ بِبَعْدِهِ أَتَيْتُهُ
تَدْفِئُ الْبُكَرَةَ بِعَيْنٍ وَاجِدٍ لِّبُكَرَةِ مَوْصُوفَةٍ لِّقَابِهِ قَوْلُكَ بَيْنَهُ مَوْصُوفٌ لِّأَنَّ هَذَا الْبُكَرَةُ
بَعْدَ بَيْنَا يَتَابِعُ لِقَابِهِ مَوْصُوفٌ لِّقَابِهِ مَوْصُوفٌ لِّقَابِهِ مَوْصُوفٌ لِّقَابِهِ مَوْصُوفٌ لِّقَابِهِ

ترجمہ

اس کی قسم میں تم دونوں کے قریب۔ آؤں گا لیکن اس میں کہ قریب آؤں میں تم دونوں
کے اس میں کہ یہ بھی موصوفہ کے قوم کی دوسری سادہ سے۔ اس میں کہ یہ بھی موصوفہ کے قوم کی
دوسری میں کام کرنا ہے۔ میں میں ہوا کہ ہے عروہ و عروہ کے دھج کیا گیا ہے۔ میرا کہ اس سے
بچہ قول اگرچہ میں کہ یہ سے مفید کہ دینا کہ الف ایک دن قریب سے کے بعد کیا کہنے والا ہوگا۔
جو کہ یہ ایک عروہ ہے دھج ہمارے عروہ ہا۔ عروہ کے ساتھ نہ کہتے۔ اس سے کہ ایک دن قریب

جانے کی صفت میں چار چیزیں ہیں ایک دن کم ہو گا ۱۲ اوجھ وہ اپنے قوت فرنگی پرکھتے ہیں۔ تو
کچھ ایلاہ کہنے والا نہ ہو گا کہ ہر روز وہ جس دن قوت و قوت کے قوت ہوتے ہیں۔ وہ قسم سے مستثنیٰ ہو گا۔ اس صفت
عامہ کا دور سے بعد اس قسم سے حالت ہو گا۔

عمل لغات

قوتان میں ناف کو کہہ دے۔ یعنی نزدیک ہوا اس جگہ قوت سے جرح کی جانب کیا
کیا گیا ہے۔ اس طرح ایلاہ کے صریح معنی قسم کا کہنے کے ہیں اور شری معنی پر قوت کے ساتھ
جرح دکنہ کی قسم کا کہنے ہیں۔

تشریح

ایلاہ کا حکم خاصا ہے۔ پھر ایلاہ کی دو قسمیں ہیں۔ اول ایلاہ موثقت۔ دوم ایلاہ مؤقت۔ ایلاہ
موثقت کی قریب۔ شہر چارہ یا چارہ سے راز و مرگ ہو کی کے ساتھ ہوا نہ کرنے کی
قسم کہتے ہیں۔ اگر چارہ سے کہ بہت کی قسم کا کہنے کا قوت و طاقت شری نہ ہو گا۔ ایلاہ مؤقت کی شری نہ ہو گا۔
قسم کا کہنے کہیں اپنی بیوی سے بھی ہو گا نہیں کہوں گا۔ یا پھر اس طرح قسم کہنے کے کہیں جرح نہیں
کہوں گا۔

ایلاہ کا حکم شری ہے۔ دست ایلاہ میں اگر اپنی بیوی کے ساتھ جرح دیکھا تو وہ باندھ ہو جائے گی۔ ایلاہ
ایلاہ کہوت کے بعد ایلاہ جرح کرنا چاہی قسم میں حالت ہو جائے گا۔ اور اس پر موقوف رہنے کا کہتے ہیں۔
ادھر کہنا واجب ہو گا۔

اب حق کے ہاں کہہ سکتے کہ سمجھئے۔ ایک آدمی نے اپنا دو بیویوں کی جانب مخاطب ہو کر کہا خدا قسم
میں تم دونوں سے جرح نہیں کروں گا۔ تنگ یک دن کو جس دن میں تم دونوں سے جرح کروں گا۔ اس حال میں بھی
مقرر ہوا کہ وہ ہے۔ اور ایک دن کے لئے اس کو وحی کیا گیا ہے۔ اگر اس شان میں کہنے والا شخص مقرر ہوا
کو اپنے قول اثر کیا کے ساتھ عقیدہ نہ کرنا چکے کہ وہ اثر اثر کیا لایا تو بیوی کے ساتھ ایک دن جرح
کرنے کے بعد ایلاہ کہنے والا ہو گا ۱۲ اس دور سے کہ ایلاہ مؤقت کہتا ہے۔ جو چارہ وہ کے ساتھ موقوف
نہیں اس لئے ایک دن جرح کرنے کے بعد یہ آدمی ایلاہ کہنے والا ہو گا۔ لیکن جب اس نے پورا کیا
کو اثر کیا غیر کی صفت کے ساتھ موقوف بنا دیا۔ تو اب یہ ایلاہ کہنے والا نہیں ہو گا۔ اس لئے کہ
اثر کیا غیر صفت عام ہے۔ اس لئے ہر روز جس دن یہ جرح کرے گا وہ دن اس کا کہوہ قسم سے مستثنیٰ
ہو گا۔ اور یہ دن بھی جرح کرنے کی نہ ہو گا۔ حالت ہو گا۔

الاقوام، جب تک نکھر تھا اور اس کی صفت ذکر نہیں کی گئی۔ اس وقت تک عرض دوم حاصل کی
قسم سے مستثنیٰ تھا۔ لیکن جب فرنگی بیوی کی صفت کے ساتھ دوم کو موقوف بنا دیا۔ تو جرح کا ہر دن قسم
سے مستثنیٰ ہو گیا۔ ایلاہ صلوم ہو کر نکھر۔ اگر کہہ وہ جرح میں واقع ہو اور صفت عام کے ساتھ صفت ہو تو
عمد کا قندہ رہتا ہے۔

کے شعر انگریزی میں دھندلے اور غریب و بھرا کرتے

تشریح

وصف کے علوم کے مکروہ کے عام ہو چکے ہیں۔ مگر یہ سب سے پہلے اس کے ساتھ
 شمع جڑا ہے۔ یعنی اس کا قبیلہ شال ہے۔ اس لئے کہ اس میں غلہ ہے۔ مگر یہ شمع جو باہر
 کی جانب جڑا ہوا ہے۔ اس میں شال سے اچھے سرد ہو گیا جو کی جہد کی سردی یا نگرہ ہیں۔ مگر یہ
 اپنے حق سے دھوئے کاٹتے ہیں۔ یہ لے کر کے مٹا ہے اور اس کی محنت لائی گئی۔ مگر یہ کہ وہ م
 ہے تو خاصہ۔ مگر یہ کہ یہی مگر یہ اس کی محنت عام ہے۔ مگر یہ کہ وہ م گیا۔ مٹا کر کھینچے
 اسی جہدوں کو کہ ہووے۔ اس میں سے میں علم لے چکے۔ اس لئے کہ وہ م ہے

اس میں مٹا کر کہ غلہ کو کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 ایک ایک سے مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 ہے۔ اس میں مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 ہے۔ اگر تمام مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 غلہ کو کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 میں سے مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ

کہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ

اس میں مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 ہے۔ مگر یہ کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 کے سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ
 وہ مٹا کر کہ سب سے مٹا کر کہ اس کے قدامت کے سب سے مٹا کر کہ غلہ

وَأَعْرِضْ عَنْهُمْ إِنَّهُمْ يُخَسِرُونَ إِنَّهُمْ يَخَسِرُونَ إِنَّهُمْ يَخَسِرُونَ

تشریح

کوکلام ہے

شارع نے لایا، اور کی دعویٰ شاہوں میں حواہم دینی یہ لکھا ہے اس کو دوسری مہم

اعتراض کی تفصیل ۱۔ آپ نے پہلی مثال اسی عید کی سرکب جو حرم میں غنڈہ کی کو وصف بنا ہے، اور اس کا وصف نہایت کوتاہ ہے، اور دوسری مثال میں یعنی، ی عید کی طرف سے جو حرم کی کی صنعت حضرت طالب کو بنا ہے اس شاہ کی کی کو وصف سے غافل کر دیا ہے، سو یہ ہے کہ وصف سے اس کو بکاپ کے کیا روایا ہے وصف منفرد یا وصف کوئی۔

وصف نہ صرف کی کیفیت ۲۔ وصف اس کی کو کہتے ہیں جو شروع کے معنی، نہایت کرے اور وہ تابع ہے شروع سے منفرد ہو

وصف معنوی کی تعریف ۱۔ وصف معنوی قائم بالظہار نام ہے

ان شاہوں میں اگر وصف کوئی ملوایا گیا ہے تو صاحب، اس ہے کہ دونوں شاہوں میں وصف مذکور نہیں، کیونکہ فقط ہی اس میں موصول ہے یا پھر شرط ہے کہ فی موصود ہے تو کیا کا بعد صلہ و ان پر کیا اور اگر ای شرط ہے تو میں کا بعد شرط ہو گا تو ای کا بعد صلہ ہے یا شرط ہے کہ وصف۔

اور اگر آپ نے وصف معنوی ملوایا ہے تو وصف معنوی دونوں ہی شاہوں میں ملایا جاتا ہے، کیونکہ اول مثال اسی عید کی سرکب جو حرم میں ہے اس کا وصف معنوی میں ہے، اور دوسری مثال اسی عید کی طرف سے جو حرم میں ہے، اس کا وصف معنوی میں ہے، اس کو دوسرے کہ وصف معنوی کے لئے خاص کا ہونا ضروری ہے میں لکھتا ہوں کہ جو وصف معنوی یا جاسکتا ہے الا بعد الزمان کی یہ صنعت عام ہونے کی دوسرے کو ملایا گیا ہے جب کہ بڑا معمولی یہ واقعہ ہے کہ درمل بعد نہ سب ہے کہ معمولی بھی صنعت عام کو جو سے عام ہے۔

اور مثال ثانی میں معمولی وصف مفروضہ کے ساتھ متصف ہے، اس سے اسی مثال میں بھی عموم ہونا چاہئے۔ نہ صاحب اگر تم صراحت کو دے تو سب کے سب علامت کو براہ مہجہ پاؤ گے جس طرح پہلی مثال میں سب غلام اگر صاحب کو لیں گے تو سب کے سب راہ ہوجائیں گے

۱۔ ضرب بعد ایک وصف ہے جو صرف صاحب کے ساتھ قائم ہے اس لئے معروب کے ساتھ قائم نہ ہوگا، اس سے کہ ایک وصف کا وہ شخصوں کے ساتھ قائم نہ ہوگا، بلکہ جب وصف ضرب معمولی کے ساتھ قائم نہیں ہوتا تو دوسری مثال میں معمولی یعنی ی عید کی صنعت سے حال ہوگا اس کیلئے کوئی وصف نہ ہوگا، اسی عید کی صنعت سے اور کلام کو حسب میں ہے اور بیہ وصف کے ہے اور قاعدہ ہے کہ کلام کو جب پر بعد وصف کے معنی کا نہ ہوتا ہے، بعد اس مثال میں خاص ہو پر ایک عام آزاد ہوگا اور معمولی کو معمولی یہ یہ تین سب کرنا یہ سب میں معنی کا ہے یہ کہ معمولی یہ معمولی ہو کر ہے عمل

یہ مسلمان گھرانوں کے ہم دردمند ہے، اسی طرح اب رو دے، رزق دے، ان کے والدین اور والدہ جی
کے والدین کو دل فرمایا

لامعہ دھن۔ ۱۰۵۸ء سے جولائی ۱۹۷۱ء کے مابین (۱) برکات کے مگر، (۲) مکتبہ جوں
اعمال، (۳) انکوارٹ بجے ڈر ہے، اس کو کوئی چیز یاد رکھے۔
لامعہ دھن ۱۰۵۸ء سے جولائی ۱۹۷۱ء کے مابین (۱) برکات کے مگر، (۲) مکتبہ جوں
اعمال، (۳) انکوارٹ بجے ڈر ہے، اس کو کوئی چیز یاد رکھے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کسی، سم پر عام تعریف داخل ہو اور اس جگہ جس کے مٹی ہو یا بھیج ہو وہ لام
عوم کا وہ نہ دیتا ہے اس پر لام کو مفید حوم ہے اس کے مختلف مذاہب میں۔ یہ وہ جس کے لئے ہوگا
ہم خواہ اسلام اور اس کے شیعوں کے نزدیک یا یہ لام، استغفار کے لئے ہوگا، جو مسند جہاد، جو بیچارہ
اس پر جب کہ شہادت ردا دیتے ہیں، حق کی جہالت یہ نہ کہ نیکل التعلیل مٹی احمد اور اس تمام
میں کلام، ان تعریف کا، جن میں دھن یا مٹی جہاد کے مٹی دینا، اس جگہ دست سید ہے جو حالت
میں اس بات پر انکار کرنا مقصود ہے کہ وہ میں اصل وہ عہد ہے جس نے جب تک وہ اس کے مٹی جہاد کے
بند و بست ہوگا وہ مٹی مٹی رہے جو میں گئے پھر وہ اس کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
عہد میں جو مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
اور جس کا قول ہے، میں میں عہد سے صرف خدا جانی داد سے جس نے کہ تعریف میں عہد فخر حاصل
ہے اور جب تک عہد وہ اس کا مٹی ہے جو یاد دہن، مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
کوئی مٹی میں ہے جس نے مسعود اس کو مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
اس کے ساتھ ہی اس کو مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
یعنی میں ایسے کہ مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
جوں کو اس سے میرا دار ہیں کہ ہے، میں مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
ہے جو اس جگہ مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے

میرا مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
دیکھ میں مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
اور جس کی صحبت کے مطابق دین پر مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
میرا مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
وہ مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے
اس، ہم تعریف کو مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے مٹی کے

ہے تو تم سے کم عورتوں سے نکاح کرنے میں حائل ہوگا اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا نفع لایا جائے گا
 اللہ تعالیٰ کے حبیب سے اس کے بعد عورتیں آپ کے لئے حلال ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کا نفع لائے گا اور
 اللہ تعالیٰ کے حبیب سے اس کے بعد عورتیں آپ کے لئے حلال ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کا نفع لائے گا اور
 اللہ تعالیٰ کے حبیب سے اس کے بعد عورتیں آپ کے لئے حلال ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کا نفع لائے گا اور
 اللہ تعالیٰ کے حبیب سے اس کے بعد عورتیں آپ کے لئے حلال ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کا نفع لائے گا اور

تشریح

مصنف نے قاضی بیان کیا ہے کہ اگر قرین بہ حبیب بنی برہان ہو تو اس سے جماعت
 کے ساتھ ساتھ چلتے ہیں اور جماعت کے افراد میں سے شریعت کے لئے ایک سے
 شروع ہوتے ہیں۔ اس قاضی پر بطور تخریج فرمایا، اگر کوئی شخص کہانی نہ لے کر شروع کرے
 میں عورتوں سے نکاح نہیں کروں گا تو قسم کہنے والے نے اگر ایک عورت سے نکاح کر لیا تو وہ حائل
 ہو جائے گا۔ اگر اس میں اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اگر کسی عورت کے ساتھ کسی عورت سے نکاح کر لیا تو وہ حائل
 عورت سے نکاح کرنے نہ اس قسم میں حائل نہ ہوگا، اور اگر اس سے کیا جائے تو وہ حائل نہ ہوگا۔ اگر کسی
 قسم میں عورتوں سے نکاح نہیں کروں گا تو اس میں حائل نہیں اس لئے نہ۔ اپنی جماعت پر عورتوں کو
 اللہ تعالیٰ کے لئے نہ جب میں عورتوں سے نکاح کرے گا تب میں حائل ہوگا۔ ایک عورت سے نکاح کرنے
 میں حائل نہ ہوگا، یہ حکم دو عورتوں سے نکاح کرنے میں بھی ہے، معلوم ہو کہ اس کی وجہ سے جماعت
 ہونا مطلق ہوتا ہے۔

اس کی دلیل لا یجوز لکم اللہ من بعد ہے اس آیت میں جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے
 خطاب کیا گیا ہے اسے نبی آپ کے لئے عورتوں کے بعد ایک عورت سے نکاح کرنا حلال نہیں۔
 آپ کے حق میں تو میں اس طرح حلال ہیں جس طرح عام مسلمانوں کے لئے عورتوں سے
 نکاح کرنا حلال ہے، اب اس طرح عام مسلمانوں کے بعد ایک عورت سے نکاح کرنا حائل ہے۔ اگرچہ
 آپ کے لئے عورتوں کے بعد اب دوسری سے نکاح کرنا حائل ہے۔

اس کی دوسری دلیل انما الصدقات للفقراء والمساکین کی مثال بھی ہے، میں عورتوں میں سے
 میں مسکین کو دینا کا ہے، میں اگر ایک فقیر ایک مسکین کو دینا چاہوں گا تب، اور اولیٰ آلہ میں سے
 میں عام قریب کا دوسرے میں جماعت کا ساتھ نہ، بچت ہوتا ہے
 امام شافعی کی رائے ہے، امام شافعی نے آیت میں مذکور فقر، درسا میں جمع کے لئے ہے
 ان کی جماعت کا لانا کہتے ہیں کہ اگر میں فقروں اور مسکین کو عورت دے دوں تو وہ
 فقیر کی قریب ہے۔ حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ فقروں میں سے کسی کو دینا چاہئے کہ

اس کے بعد اظہارِ سوگند و پادشاه کے ساتھ عطا کر گیا ہے آپ دونوں جنی کا یہ دوسرے سے بڑی
وقت بھی بحث نہ کی بلکہ سردار

وَأَدَّاهُ خِدَّتْ لِكُرَّةِ كَبَابِ شَيْبَةٍ عَنِ الْأَوْفَى زِلْزَلَةً عَوَّكَتْ عَيْنُ ذَاوِي سَعِيَتٍ فَوْعَ تَحِيَّيْنِ
وَلَمْ تَشْرَبْ مِنْ كَرَاةٍ وَأَمَّا زَجْدُكَ وَامْرِئِيَّةُ إِذْ عِنْدَ مَغْرِبَةٍ كَانَتْ إِذْ يَدُهُ عَيْنُ الْأَوْفَى
وَأَنْ تَذْهَبَ بِرَأْيِ مَعْهُدٍ مَذْكَورٍ يَسِي سُبْحَانَ رَمَضَانَ تَبَيَّنَ لِقَاءُ بَيْنَ قَوْمٍ تَخَافُونَ مَعَ
الْهَرَبِ يَسْتَرُونَ مَعَ الْهَرَبِ يَسْتَرُونَ مَعَهُ لِيُعْزِلَ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ الْأَوْفَى وَتَحِيَّيْنِ عَيْنُ مَعْرُوفٍ
فِي كَوْنٍ غَيْرِ الْأَوْفَى يَلْعَلُ وَتَمَّ كُنْ عَيْنُ وَتَحِيَّيْنِ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ الْأَوْفَى وَتَحِيَّيْنِ
عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ
إِذَا تَشَدَّدَتْ سَتَ الْمَوَى تَقَرَّبَ الْهَرَبِ يَسْتَرُونَ مَعَهُ لِيُعْزِلَ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ الْأَوْفَى
وَأَنْ تَذْهَبَ بِرَأْيِ مَعْهُدٍ مَذْكَورٍ يَسِي سُبْحَانَ رَمَضَانَ تَبَيَّنَ لِقَاءُ بَيْنَ قَوْمٍ تَخَافُونَ مَعَ
الْهَرَبِ يَسْتَرُونَ مَعَ الْهَرَبِ يَسْتَرُونَ مَعَهُ لِيُعْزِلَ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ الْأَوْفَى وَتَحِيَّيْنِ
عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ يَكُونُ عَيْنُ مَعْرُوفٍ

ترجمہ

اور مراد یہ کہ وہ صورت میں دیکھ لیا ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ
تاریخ میں درج ہوئے ہیں موافق اور شکر است۔ لی ہیں۔ حتیٰ کہ یہ تصور کر کے خوف
ہے۔ والہ تعالیٰ عین ادا ہو کر اس صورت میں دیکھ لیا ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ
جو کہ یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ
فان مع العسر يسره۔ ہے یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ
کی صورت یہ ہے کہ یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ

طریق سے کلے اور اس لیے کہ اس طرح سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ ساری ہی چیز
اب اس کے لئے کہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ ساری ہی چیز
کہہ سکتے ہیں کہ وہ ساری ہی چیز
سہ سے خواہ مشہور ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ وہ ساری ہی چیز
خود کو توڑ کر دیکھ لیا ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ یہ تصور کر کے خوف ہے تو وہ کہہ چکا ہوگا جو کہ

اور دونوں متنازعہ جوتے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا قول وہ کتاب ارقم ملک فاسحق لعلم زعمون ان تلووا ہوا
 ازل کتاب علیٰ طائفتین من نبینا کتابت میں کتاب سے مراد قرآن مجید ہے اور ان سے نبوت و انجیل مراد
 ہے۔ اور کبھی کبھی حکم کا اعادہ کیا ہے کیا جاتا ہے مگر مغایرت نہیں ہوتی جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہوا فذل
 فی صمد اولی الامر من اردو و ساجد الکریم ہے اور انی حکم میں بدل ہے وہ کسی صورت کا اعادہ خود سے کیا جاتا
 ہے اور مغایرت میں ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہوا فذلک الکتاب الحق مبین لایسیر فیہ من کتاب
 میں اور کبھی خود کا اعادہ کر کے کیا جاتا ہے اور مغایرت میں ہوتی جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہوا فذلک الکتاب
 اور ایسی ہی بہت سی مثالیں ہیں۔

تشریح

۱۱ احادہ لکنہ کا چوتھا قاعدہ :- اگر معزز کو دوسری بصورت تکہ ذکر کیا جائے تو یہ
 تکہ معزز کا غیر ہوگا اور دونوں تکہ ایک حکم پر مبنی ہوں گے اور دونوں کا معضاتی
 قاعدہ بن جائے گا۔

مثالی کے معنی میں یہ کی دلیل :- شان کو مگر ذکر کردہ صحت میں تکہ کو معزز اولیٰ ان یا جانے تو بغیر کسی ایسے
 حرف کے کہ جو یقین پر ثابت کرے مگر وہ کا متعین ہو لازم آئے گا اور یہ بال ہے کہ لے کسی معزز کو تکہ
 کی صحت میں اعادہ کرے سے کل اس معزز کا غیر ہوگا میں طول نہیں ہوگا
 اسکی مثال منقش مسئلہ ہے :- جیسے زید کے ایک مجلس میں دو گویوں کی موجودگی میں ایک ہزار دیر کا
 اقرار کیا اور اسی ہزار دیر کو دستاویز اور ایک کے ساتھ مفید کر دیا شان زید کے دو گویوں کے سامنے ایک
 مجلس میں کہا کہ غلام کے میرے لئے ایک ہزار دیر ہے جس کو جب میں موجود ہوں میرے دوسری مجلس
 میں وہ دوسرے دو گویوں کے سامنے ایک ہزار کا اقرار کیا مگر اس اقرار میں اس نے ہزار دیروں کو ایک کی
 قید کے ساتھ مفید میں کہا تو اس صحت میں دوسرے اقرار سے اقرار کے قاعدہ یا اقرار سمجھا جائے گا کہ
 زید ہزار دیر میرے لئے ہے جس میں ہوں گے۔

اس بارے میں شریعت کی رائے یہ ہے کہ دوسرے اقرار کے لئے مجلس میں دوسری ہونا ضروری ہے
 ہر گز یہ دوسرے ہونے کا نتیجہ اس لئے کہ مجلس اگر دوسری ہو مگر وہ وہی ہے وہی ہے ہونے کا دوسرا اقرار
 شیعہ اولیٰ کے ساتھ پہلے قرر کی تاکید قرار یا جانے کا اور اگر قرار ثانی کے وقت شاہر بھی دوسرے میں
 مگر مجلس میں ہی ہو جہیز میں ہوتی ہو تو بھی دوسرا اقرار ہے قرار کی تاکید ہوگا اس لئے کہ ایک مجلس خود
 کلمات کو یکجا کرنے میں مدد دیتی ہے، مثلاً صحیح کلمات مجلس واحد میں کل و حد کے حکم کی جوتے ہیں
 لئے اس صحت میں اور اس لئے کہ ایک ہی شمار کئے جائیں گے۔

مثلاً میں نے مزید فرمایا، ذکر کردہ ہا ہا ہا ہا ہا ہا ہا اس وقت فائدہ دینا ہے جب کلام مطلق ہوں
 قرآن سے خالی ہو ورنہ کبھی کے خلاف بھی ہو سکتا ہے، مثال کے طور پر یہ قاعدہ یہ تھا کہ کون

يُصَفِّدُ (وَدَحْدَدُ) بِكَفٍّ أَيْ سَوَى الْقَامِ وَتَعْرِيدُ كَرَدًا صَفِّدَ الْغُلَّابَ لَدَايِلَ الَّذِي
وَكُرَّةَ غَيْبٍ وَهُوَ مَحْضُورٌ شَيْءٌ أَسْرَقَ صَدَقُوا الْإِسْلَامَ فَأَدَّ عَلَيْهِ اسْتَأْذَنَ لِي أَوَّلًا مَحَبَّ
مُصَافِقِ الْوُلُوجِ وَبِطَائِنِ الصُّفِّ الْإِسْلَامِيِّ وَعَلَيْهِ الْكُذْرُ فَقَالَ أَوْجِدْ شَيْطَانًا لَا إِلَهَ إِلَّا
شَيْطَانُ آبِ قَاتِسَةَ رَكَبَتْ عُرْجَهُ عَمَّا يَكُونُ تَوَافُرِي الْإِسْلَامَ رَحِصَ الْإِسْلَامُ يَوْمَئِذٍ الْوُلُوجُ
عَلَى مَائِهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْإِسْلَامُ قَدْ تَوَلَّاهَا جَمْعُهُ وَبِأَيِّ عُسْكَانٍ الْخَلْقُ يَأْتَرِيهَا
مَدَّ تَوَرُّدُ فِي الْمَطْوَرَاتِ

ترجمہ اور ام سنانی، درہم ملک نے فرمایا ہے کہ قتل مع دوپے پس بغیر کسی حرکت پہنچے
سندوں کرنے کوئے اعظمی اللہ پیر دم کے ساتھ ہے کہ انہیں خانقاہ خانقاہ تو
مصلحت سے اس کا رتبہ ہے اس کوں سے دوپے مرزا و فرید سید الاسلام کو تو با محاذ حمل علی الموت
والہیما اور اعصرت علی اللہ علیہ وسلم کی حدیث دو درہم سے نانہ حاکمیت میں میر شکر وصیت کے لگاؤ
پر محمول ہیں جو کہ میراث کے باب میں دو کے سے جہت کا حکم اسٹنڈن جہت کے لئے ہے کیونکہ وہ میراث
سینوں کے دو ملک ہیں جس طرح بننا سینوں و تین جو اس کے لئے درشت میں اور مال سرک جہانی
تست سے اس میں صرف محراب جو جاتے ہیں جس طرح زمین کوئی در وصیت میر شکر ہیں ہے اس
باب میں کہ وہ موت کے بعد اگر موت سے اندر وصیت میراث کے لئے نہ ہوں ہے جس طرح غرض حق کے جہ
ہوئی ہے پس اگر کھائے و دلائے سے وصیت کی وہاں مابعد اس کے دروں میں یا کسی سے ہر کے
میراثوں سے وصیت کی دوپے یہ ہے کہ اس کے دو جہانی میں تو سب سختی مولیٰ ہے، اب ہر میں نام کے
مقدم ہونے کے مرتبہ پر یعنی حسب مقتدی دروں تو ام درہم ہے، ایک باب دروں سے سخت ہے،
جیسا کہ وہ تین پر مقدم رہا ہے اس میں ام جو صوف کا خلافت ہے کیونکہ دوں موت میں ان کے ایک
ام دیان میں گذر جویا، اور دو مقتدی حوالے کی صورت میں ۱۲۰ لگائے ہیں اس دور سے ہے کہ ان تمام
جہاتوں میں مقتدیوں کے ساتھ تشریف آریات ملو جو کے کہو کہ اس میں علاوہ اس کے جس آدمی سے
ہیں اس میں ایک ام اور صوف کا موت ہے، کیونکہ ان کے نزدیک سو را ام کے دو دیکھائی میں یہاں پر
مصلحت نے تیسرا باب ذکر میں فرمایا تھا کہ دو سکڑ و گولے ذکر کردہ اور یہ ہے کہ میراث و خزانہ فر
تو جب حق میں میراث کا سائرت پر محمول کیا گیا ہے اس لئے کہ قوی جہان کے بعد کیونکہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اولاً ایک بار دو دیوں کے خزانہ سے میراث نہ کیونکہ سلام مسلمان، مگر وہ خود ہی خود
میں تھے اور کھلا ظاہر تھا پس دینا تھا، اور شیطانیہ و لٹا شیطانیہ ان و لٹا ملک کا ایک ٹیٹہ ہے اور

آدی وہ مشیطن اس اور نہیں دی ایک جماعت اور تافہ میں ایک اور دو کھارستان کر سکتے ہیں اور ان
کی جان اما کو مدد و لائق ہو سکتا ہے مگر میں آری ایچی اور ماس کی حفاظت کر سکتے ہیں
تم ملواری اور سلام وطن لائیں ان پھر جب سلام سلطان بکتر ہو گئے اور لوٹ حاصل ہو گئی تو آپ
نے دعاؤں کو سفر کا اعانت دینا مگر ایک آدی کے حق میں حکم کیا مگر انی ما جانہ نوزالانوار ماسو
مازہ داد اس سے یہ دو جماعتیں کے باقی عوالت دستہ اوقات وہ کے عوالت حوالہ کیا میری
مذکور ہیں۔

شرح

اجہ کے اقل اور اہل خلافت۔ بعض شریخ و بعض اصحاب ہمت کی مانے۔ ہے کہ
نوقل رو دے اس کے عام کی جب نصیص کر کے نوزاد اور پیر میں پیر کر کے جو
ہذا ان کے نزدیک عام کی۔ دوسری قسم کی نصیص دو پیر میں پیر کر کے ہوگی۔ نہ کہ سب اہل اصحاب
مذکور کا زمان ہے کہ ان شان ہا موقف ہا موزہ اور دوسرے مذہب کے حکم ہیں ہیں اسی دیران
میں انھوں نے اپنے دوسرے اور مذکور کا حق قرار دیا ہے جس طرح کہ کہہ رہے ہیں کہ حفاظت کیا گیا ہے
ہے اسلوب ہر کار نقل جیہ وہ نوزاد ہیں۔

استقلال کا جہل سے کی حفاظت۔۔۔ حق نے اس دلیل کے جو سب دل لیا بہ حدت میراث اور وصیت
کے احکام سے قطع ہے جس میں وقت کا تقار ہے اور دوسرے دن کے حق سے کرب کرنے کے ہے
کے دور کو دینی حق حاصل ہے جو ایک جماعت و حاصل ہوا ہے۔ چنانچہ اگر میرے والے کے دو لاکھ مال اس اور
سے زیادہ ہیں تو ان کو دس مل لیا گیا جس کا آیت خان کی سہ ہون نصیب نہیں قلت ہر تک ہو اگر
غیر حق دے مائہ کس تو مناسب کے ہے وقت ان کا حق ہے۔ ذیقت سے معلوم ہیں کہ وہ بیٹوں اور دو
بیٹوں کو دس مل دے گا۔ یہ مانے گا اور دوسرے رائد ہوں تب کل ان کو دس مل مل جائے گا۔
اور اگر وصیت کے کوئی اور در ہو تو وصیت کی مال کو ایک شت مل دیا جائے گا اور اگر میرے والے کے
تین یا تین سے نہ بھائی بھی اس کے ساتھ موجود ہوں تو اس کا حصہ دس مل سے گھٹ کر دس مل مل جائے
جیسا کہ مران ہے مائہ لاء۔ حق خلافت سے میرے گریٹ کے ہے بھائی ہوں تو اس کی مال کیلئے
اس کے مال میں سے چل حصہ دیا جائے گا۔ اس طرح اگر وصیت کے مال میں سے میرے حق دو ہر جانب
میں ان کو گھٹ سے گھٹ کر سہ مل دیا جائے گا۔ بیوت کے مذکورہ دونوں مسئلے سے معلوم ہوا کہ دو کو
جماعت کا حکم حاصل ہے۔ پس طلب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرما الا ان میں وقتا عدا انکابل
یعنی میراث کے حکم پر نہیں ہے مگر اس میں کوئی احتکاف نہیں ہے۔ خدا مال بارہ میں ہے کہ آیا مجمع
کا حیدر دوازار کے لئے و مقرر ہے یا نہیں اور اس سے مائہ فرد کے لئے۔ شہادت ہے نوا وصیت
بیوت کی کیا نظیر ہے۔ میں نے کہ میں ہر طرف دانت میرے والے کا خاتمہ ہوتا ہے جس کو وصیت کی دے

افراد کو علی سبیل امداد ملے گی جن میں ہر سال کے ختموں اور جنات کے طوفان برپا ہونے کے
دوسرے اقرباء پر ہے۔ علی سبیل امداد کی حد سے ہر شخص کی طرف سے غار، جو یا کسی لئے کہ
سستی کے کسی فرد کے ہیں سستی اپنے تمام سال کو ملتی جلتی ہے اور علی سبیل امداد سال میں ہوتا ہے۔ جیسے خط
جبر میں ہے اس وقت تمام افراد کو علی سبیل امداد ملے گی جو اس سے شریک علی اس سے خارج ہونا چاہتا
لیکن اس اعتبار سے وہ خط کسی کے لئے ہر شخص کے لئے ہوتا ہے جو اس سے شریک علی میں شامل ہے۔ یہ
شریک کی سستی کے خط فراڈ ہے خط میں اور جبر میں سال کا نام ہے۔ اس سے وہ سستی جبر میں
ہے۔ دونوں ایک ساتھ ہیں برکتیں، الام صاحب نے اس خط کو سے بھی اور امام شافعی نے طبر کے کسی
ماہر نے کہا

تو جس صورت پر وہ عمل اندازہ رکھیں۔ مثلاً یہ کہ جس کے لئے یہ تھا یہ ہے اگر وہی ہوا محض
فوج اور ہمارے اس کے ساتھ تفسیر احمدی میں کہ ہے اور یہاں پر یہ تھا اس کی کچھ نہیں سمجھتا۔

شریک مفہوم کا حکم۔ اس سے کہا کہ اگر خوف ہے، تو مشترک صلائی سے کیا ایک
سہی کو ترجیح دینے کے لئے تاکہ وہی عمل کیا جائے۔ اور دیکھو اور اس کی بنا پر ہے۔ صنف کا
قول پر یہ کہ اس کے متعلق ہے۔ اس کا قول صنف پر مشروط کہ ساتھ متعلق ہے۔ مطلب ہے کہ اس کے ساتھ
ہیں سے کسی کو نہ سمجھا دینے کے لئے خود کو کہہ کر شرط ہے۔

مشترک کے حکم کو دیکھو یہ ہے۔ مشترک متعلقہ صلائی میں جس کے متعلق معنی ہوا عقیدہ کرنے کے لئے
خوف کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اس کے روئے اس کے مشترک معنی کو مراد لینا چاہئے۔ ہر کوئی ایک
معنی مراد ہوں گے۔ اور وہ معنی معنی نہیں سمجھتے۔ جب کہ ان میں سے کسی ایک معنی کو دوسرے معنی پر ترجیح
حاصل ہے۔ لہذا کسی میں سنی پر عقیدہ رکھنے کے لئے خوف کرنا چاہئے۔

دوسری بات یہ ہے کہ کسی متعلق کو مانع کرنے کے لئے ناخوش کرنا شرط ہے۔ اور خود کو معرفت عمل کرنے
کے لئے کیا جائے گا اعتقاد حق کے لئے میں جیسا کہ ظاہر ہو کہ خود صلائی کے وہی مشترک ہے یا نہ سمجھنے
متعلقہ صلائی سے اس خوف کیا ہے۔ ان میں سے ایک طریقہ ہے۔ جنہیں انھیں لائق قود کے حکم کرنے پر
ناخوش کرنا۔ جس اور قود کے متعلق میں کے لئے ناخوش قود کا ذکر کے متعلق اور متعلق پر ناخوشی کے معنی ہونا ہے۔
اور اگر قود کے معنی میں کے لئے ناخوشی کے متعلق میں کے لئے ناخوشی کے معنی ہونا ہے۔
اس کی بڑی تفصیل خود اس میں گور چکا ہے۔

دوسرے طریقہ یہ ہے کہ آیت ۱۰ مطہرہ میں انھیں لائق قود میں حد تو یہ صنف میں ہے اور جس کا
ان کا حق میں رہے۔ بلکہ کہ حق میں ہیں اس کی تفصیل گور چکی ہے۔

تیسرا نقطہ یہ تھا کہ وہ صنف میں ہے اس کے متعلق میں کے لئے میں جیسے کہا جاتا ہے
قوت امتیازی میں نے حق کو جس کا اور صنف میں کے ساتھ دارا۔ اس سے اس انتقال کے متعلق
آئے ہیں جیسے خود ہم ساتھ ایک جگہ ہے۔ کسی جگہ متعلق ہوگا۔ بہت صنف میں خود کے متعلق
انتقال اور صنف دونوں میں اور یہ درمیان متعلق میں ہیں اس لئے کہ ان میں صنف میں خود ہونا ہے اور اس
طریقہ میں جوتے۔

قود کے متعلق صنف میں اس لئے کہ اس نے قود کے متعلق میں درمیان سے خود مراد ہے
قود میں بھی جوتے۔ اور متعلق میں مراد ہے جس کے متعلق میں ہے کہ اس کے متعلق میں متعلق میں سے کوئی
سمجھتا ہے۔ اگر صنف میں سے دم کہ مراد ہے جس میں قود نام عمل انتہاء دیکھنا متعلق دونوں جوتے
میں خود ہونا جوتے کی جوتے میں خاص کام ہے جس سے دم مراد مراد اور دم مراد میں جس کے

ہر سکہ کدھوں میں سے ایک نفیس و فروع لاجی، بھی معنی صحتی میں رشتہ معنی اسمی کے مناسب ہو گا
 ہی نفیس سے معنی ہی انقیست و بلا تار کے کا یہ اصل ہے اور اس معنی کے و ایک یہ غائبہ معنی ہو
 کے ساتھ کہ دونوں متعلق ہوں۔ پس جب ہر طرف کے کدھوں کا جو کچھ بعض دھڑ میں متعلق ہے وہ اصل
 بارہ ہجاء کا لفظ بالافاق یہ بھی معنی میں کہ لاجی بیت اللہ و عروا سے بہتر معنی مسد کی لوری شخص توج
 میں مذکور ہے۔

تشریح

حاشیہ اختلافی۔ خف اور خوشی ایک ہی طوم سترک کے معنی ہیں۔ ہر سکہ میں
 خف ہے۔ اصل خف کا یہ ہے کہ ایک خط کے، یعنی ہر ان دونوں خطوں کے
 ہر ایک سکہ کو اس طرح سے مودنا کہ ہر ایک سکہ کو حکم کا دار و عار سے باہر ہیں حضرت امام شافعی و اس کا
 جائز ہے۔ و جب کہ خف اس کو دہا کرتے ہیں

اختلاف کی وجہ۔ رشتہ کی جن میں معنی کے لئے وضع کیا جاتا ہے ان میں معنی کا، معنی کا، ایک
 ہوتا ہے اس لئے کہ کوئی خط سترک ہے تو اس کے ہر سکہ کے لئے وضع تھا اور فاصع بھی مستعد
 ہوتے ہیں۔ لہذا جب ایک وضع سے اس خط کو ایک شخص معنی کے لئے وضع کیا ہے تو بھی معنی ہر سکہ
 دیکھ کر معنی ہر سکہ کے ہر حال میں وہ فاصع کا ہو گا لہذا ایک لفظ و عار اور اس کے معنی
 و معنی سے وضع کرو معنی ایک دست میں دینے میں تو اس کے لئے اس سے ایک معنی ہر سکہ
 میں۔ و ہر سکہ میں اور اگر دیکھ کر اس سے ایک معنی اس لئے قرار دے مانی۔ و اس کے معنی ہر سکہ میں
 اور دیکھ کر اس سے قرار دے کہ یہی کہ وہ معنی کے مناسب میں تو اس صورت میں ہیقت و عار کا
 استعمال لازم آئے گا۔ و یہ اصل ہے مگر دست معنی کے ہر سکہ کے ساتھ ہر سکہ کے ہر سکہ کے ہر سکہ کے
 میں کلمہ مانع اور تعارض دیا جاتا ہے۔ لہذا اگر وہ سکہ میں متضاد ہے جیسے قر کے معنی ہیں اور ہر سکہ کے
 میں تو وہ متضاد مانا ہے۔ اس طرح غور میں بیت اللہ و عروا کے بارہ بھی اختلافی دست ہر سکہ

تَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ
 بِحَقِّهِ الْاَوَّلِيْ يَفِيْقُ كَرَانِيْفٍ مَدَامْ كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ
 وَ اَوَّلِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ
 مِنْ اَوَّلِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ
 فَكَلَامُ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ
 اَنْدِيْ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ نَعْدُو كَرَانِيْفٍ

مَوْءُودًا أَيْضًا وَكَذَلِكَ مِنْ أَفْئَامِنَا مَبْنِيَانِ وَالْمَعَادُ بَعَالُ الرَّحْمَةِ الْخَطْبُ الْعَذِيبُ سَوَاءٌ حَقُّلٌ يَعْجُرُ
الْوَاحِدُ وَالْيَتَامَى أَوْ يَرْجُو تَزْلَاجًا أَلَسَ لَا يَشْمَلُ مَا دَاخَلَ الثَّوْبَيْنِ يَعْجُرُ الْوَاحِدُ بَسَلٌ
وَالْيَتَامَى مَقْطُوعُ الرَّجْمِ مِنَ الْمَشْقَرَاتِ قَدْ يَكُونُ بِالتَّكْلِ فِي الصَّبَاةِ وَكَذَلِكَ يَكُونُ بِالتَّكْلِ فِي
السَّبَاقِ مَا قُتِلَ فِي الْقُرْبَى بِالْغُلَامِ الْقَتِيلِ فَطُفِلٌ قَتِيلٌ وَهَذَا يَكُونُ بِالْغُلَامِ أَيْ مَا قُتِلَ فِي قَوْلِهِ قَالَ أُجِلُّ
لَكُمْ سِتْرَةُ الْحَيَاةِ وَالزَّيْتُ عَرَبِيٌّ أَتَيْنَ بِالْجَلْدِ فِي قَوْلِهِ لَعَلَّاهُ الرِّقَابَةُ عَرَبِيٌّ أَنْ هُنَّ الْحَوَالِ

ترجمہ | پھر اسکے بعد مصنف نے نون کو ذکر کیا ہے پس فرمایا اوالا الودول فانزاع اذ اور نون و
مشترک لفظ ہے جس کے کوئی ایک سنی غالب دانتے سے مانع ہو کر متعین ہیجانیں مطلب
ہے کہ لفظ مشترک جب تک میں کے دو معنوں میں سے کوئی ایک سنی اور مشترک ہی پر مانع نہ ہو جس وہ مشترک
ہے اور دو معنوں میں سے کوئی سنی سمجھ کر تاول سے مانع نہ ہو گئے تو یہی مشترک عیناً ہی ہو گیا۔ اسی کو نظم
تو قسم میں شری کیا گیا ہے اگر یہ یعنی تاول کے معنی سے حاصل ہونے ہی کو تاول کے جو حکم عیناً ہی
مردم مشوب ہوتا ہے۔ پس گویا تفسیر متعین سنی کے لئے وارد ہوتی ہے۔

وفاقہ بقول ائمہ الشریعہ اگر اور مصلحت سے کوئی کی تحریف میں (دوسری) الشریعہ کی قید لگانا ہے۔ کیونکہ اگر وہ اس سے بیاں پر وہی مصلحت ہے جو شریعہ کے جہد پیدا ہو رہے ہیں۔ وہ مصلحتیں جن کو جب دلیل غلطی سے ان کا خلاف واقعہ جو جانتے تو مکمل ہو جاتے ہیں۔ لیکن وہ میان کی اقسام میں شمار کئے جاتے ہیں۔ اور غالب راستے سے رد وطنی غائب برابر ہے۔ فرداد سے حاصل ہوا قیاس یا کسی اور ذریعہ سے۔ لہذا یہ اعتراض نہیں کیا جاسکتا کہ مکمل اس صورت کو خالص نہیں ہے۔ مگر شدت کا ان خبر و اعمد سے حاصل ہو کہ اس صورت کو مکمل شامل ہے جس میں تاویل صرف قیاس سے حاصل ہو۔

ثم التزم مع الشئك او بغير شئك في ترجيح كسبي صيغرا تامل کرنے سے حاصل ہوا حق ہے اور کسبی
سباق و سباق میں تامل کرنے سے حاصل ہوا ہے جیسے ہم نے کہا قرآن میں نفس فرد کی طرف نظر کر کے
اور غلط فہم کی طرف نظر کر کے اور کسبی ترجیح سباق و سباق سے حاصل ہوتا ہے جیسے انشاء قول حاصل
بلا انھما بطرف جن صوم ہو کر امان حق سے مشتق ہے مابور قوم کا اعطاء دارالقدر میں معلوم ہو کہ اصل
محل سے مشتق ہے ۔

تشریح مشترک کے بعد موصول کا ذکر ہے۔ یہ مصنف نے فرمایا کہ اول وہ مشترک لفظ ہے جس کے مشترک معانی ہیں سے کوئی ایک مجھد کی تائید سے واضح اور نہیں ہوگا۔

مہرِ جِبرِ فلسفہ کے حافیِ مہمان سے کس ایک صحن کو قابو برائے باجِ جبرِ کائنات سے زائج وید کا یہ ہے تو دہی مشترک احمد مدظلہ ہی کیا۔

و اما حدیث اشلہ التقریب: "مذول کو تکرر و حفاظت کی قسموں میں سے شمار کیا گیا ہے، درحقیقت یہ ایک سوال کا جواب ہے، مذول کی واضح کو دیکھا جائے تو اس کو حفاظت کی قسم میں شمار کرنا درست نہیں ہے، کیونکہ اس سمرے مذول کا وجود غالب رائے اور مجتہد کی تاویل سے وجود میں آیا ہے اس لئے اس کا مستحق سنی سے ہے طاقت نہیں ہے۔

الجببہ کو دلی کا تعلق اگرچہ براہ راست فعل تاویق اور موصی سے ہی ہے مگر تاویل و تخریج کے بعد اس کو حکم فطری کی جانب منسوب ہوتا ہے اور جیسا کہ تحریر ہے از قسم نظم ہی ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ نفس اس حکم کے ساتھ نازل ہوئی ہے۔

فیوض فیروزہ - شہزاد کے فریاد محو کی تعریف میں اقبال نے "میں اشتراک کی نذر لگائی ہے تاکہ اسکا اصل کایہ نہ لڑا جائے یعنی یہ کہ موکل سے مراد وہ محو ہے جو اشتراک سے دو دو میں آجائے وہ دوسری صورت میں قطع غلطی مشکل اور ممکن ہے اس کی دلیل سے غلط کہ دو در دو کرنا جانتے اور کوئی سمن نہیں کر دیتے جائیں تو اس کو بھی محو ہی کہا جائیگا مگر یہ محو لفظ قسم بیان و معانی ہے ذکر از اسم الفاظ و نظم۔
والا المراد جناب اقبال نے اشتراک معنی کو غالب رائے سے ترجیح دی ہوئی ہے، اس پر اعتراض یہ ہے کہ کبھی کبھی غرضاً مراد سے ہی ترجیح دیکھ جاتی ہے اس لئے یہ محو لفظ اشتراک سے خارج ہو گیا۔

الحجاب - مرد و غائبہ راتے سے علی غایب ہے اور یہ ظن کہیں غایب راستے سے حاصل ہوتا ہے اور کسی خروار سے اور کسی ناخن و خوردنگر سے یا نیا س سے حاصل ہوتا ہے سب کو قول کہ جائز ہے۔ البتہ اگر وہ اصل قطعی سے ترجیح دی گئی ہو تو اس کو مودلی نہ کہا جائے گا بھروسہ معسر کہلانے کا انکو کون نہیں دے گا۔
موقوف کے اقسام - شمار کرنے کیا لفظ مشترک کے چند معانی میں سے کسی ایک معنی کو ترجیح جعفر اور لفظ دونوں کے اعتبار سے ہوتی ہے جسے حفظ قرون سے حیثیت کے معنی را لینا اس طریق پر کہ قرون جمع ہے جس کا واحد قرن ہے۔ درجہ کا کل فرد بھی ہے (اور ممکن (مماثل) پر عمل حیض کا محسوس نہیں ہے ظہر مراد لینے سے مماثلہ پر عمل دھر سکے گا۔

اس طرح بھی سیاق و سباق کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے کہ سبکی سبق سے، خوفہ یعنی ذکر میں سیاق جو۔ اس قرینہ پر بوجا جاتا ہے جو غفلتوں میں سے ذکر ہو، اور لفظ سیاق کے ساتھ قرینہ لفظی متاخر پر بوجا جاتا ہے، سیاق کی مثال والفظات میں ترجمان بالظہن ثلاثہ قرؤ، قرؤ غلطی ثلاثہ ہے اور قرؤ سے جعق مراد ہے اور قرؤ سے مقدم ذکر ہے، سیاق کی مثال اعلیٰ کرم لیلہ العیم الرث و

رفت کے معنی سب جگہ جماع اور وہی کے ہیں، غلط مشرک ہے اور بعد میں ذکر کیا گیا ہے اس، تخریج
ہے کہ اصل میں حال سے مشتق ہے ذکر حلول سے جس کے معنی دخول کے ہیں، دوسری مثال اصل
ذکر لغات میں القام سے برا منت ہے، اور اصلاً لفظ مشرک سے بعد میں مذکور ہے اس پر قرینہ ہے
لفظاً اصلاً حلول یعنی دخول سے مشتق ہے ذکر جوش سے جس کے معنی طالع کے ہیں۔

وَحَكْمَةُ الْحَكَمِ بِهِ عَلَى إِحْتِمَالِ الظُّطُوعِ فِي حُكْمِ الْمَوَدَّاتِ وَجُوبِ الْعَمَلِ مَا جَاءَ فِي مَسَائِلِ
الْمَجْتَمِعِ مَعَ اللَّهِ إِحْتِمَالِ تَحَلُّطِ وَكَوْنِ الْعَوَابِ فِي جَانِبِ الْأَخِي وَالْعَاجِلِ أَيْ تَحَلُّطِ
الْعَمَلِ عَنِ الْوَقْفِ فِي الْعِلْمِ فَلَا يَكْفُرُ جَاهِدًا

ترجمہ اور مودل کا حکم یہ ہے کہ غلطی کے احتمال کے ساتھ اس پر عمل کرنا واجب ہے یعنی مودل
کا حکم یہ ہے کہ مجتہد کی تاویل سے جو معنی متعین ہوں اس پر عمل کرنا واجب ہے
اس احتمال کے ساتھ کہ یہ ممکن غلط ہوں اور دوسرے معنی صحیح ہوں، حاصل یہ کہ مودل غلطی
ہے قطعی نہیں ہے اس پر عمل کرنا واجب ہے، پس اس کے شرک کو کافر نہیں کہا جائے گا۔

شرح مودل کا حکم یہ ہے کہ مجتہد کو رائے سے مشرک کے جو معنی نافع اور منفعی ہوں گے ان معنی
پر عمل کرنا واجب ہے مگر اس کا احتمال بالربہ کا کہ یہ معنی غلط ہوں اور دوسرے معنی
درست ہوں، اس لئے مجتہد غلط بھی کر سکتا ہے اور موجب کو بھی پاسکتا ہے، لہذا مودل ایک ایسی
دلیل ہے قطعی نہیں، اس لئے اس کا انکار کرنے والا کافر نہیں ہوتا، البتہ اس کے غلطی پر عمل کرنا جہل غروی
اور واجب ہے۔

اشرف الانوار

اُردو شرح

نُور الانوار

2

عبدالحق صاحب

کتب: مولانا عبدالحق صاحب

کتب رحمانیہ

پتہ: 100, 101, 102, 103, 104, 105, 106, 107, 108, 109, 110, 111, 112, 113, 114, 115, 116, 117, 118, 119, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 149, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 160, 161, 162, 163, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 171, 172, 173, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 193, 194, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 201, 202, 203, 204, 205, 206, 207, 208, 209, 210, 211, 212, 213, 214, 215, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222, 223, 224, 225, 226, 227, 228, 229, 230, 231, 232, 233, 234, 235, 236, 237, 238, 239, 240, 241, 242, 243, 244, 245, 246, 247, 248, 249, 250, 251, 252, 253, 254, 255, 256, 257, 258, 259, 260, 261, 262, 263, 264, 265, 266, 267, 268, 269, 270, 271, 272, 273, 274, 275, 276, 277, 278, 279, 280, 281, 282, 283, 284, 285, 286, 287, 288, 289, 290, 291, 292, 293, 294, 295, 296, 297, 298, 299, 300, 301, 302, 303, 304, 305, 306, 307, 308, 309, 310, 311, 312, 313, 314, 315, 316, 317, 318, 319, 320, 321, 322, 323, 324, 325, 326, 327, 328, 329, 330, 331, 332, 333, 334, 335, 336, 337, 338, 339, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 346, 347, 348, 349, 350, 351, 352, 353, 354, 355, 356, 357, 358, 359, 360, 361, 362, 363, 364, 365, 366, 367, 368, 369, 370, 371, 372, 373, 374, 375, 376, 377, 378, 379, 380, 381, 382, 383, 384, 385, 386, 387, 388, 389, 390, 391, 392, 393, 394, 395, 396, 397, 398, 399, 400, 401, 402, 403, 404, 405, 406, 407, 408, 409, 410, 411, 412, 413, 414, 415, 416, 417, 418, 419, 420, 421, 422, 423, 424, 425, 426, 427, 428, 429, 430, 431, 432, 433, 434, 435, 436, 437, 438, 439, 440, 441, 442, 443, 444, 445, 446, 447, 448, 449, 450, 451, 452, 453, 454, 455, 456, 457, 458, 459, 460, 461, 462, 463, 464, 465, 466, 467, 468, 469, 470, 471, 472, 473, 474, 475, 476, 477, 478, 479, 480, 481, 482, 483, 484, 485, 486, 487, 488, 489, 490, 491, 492, 493, 494, 495, 496, 497, 498, 499, 500, 501, 502, 503, 504, 505, 506, 507, 508, 509, 510, 511, 512, 513, 514, 515, 516, 517, 518, 519, 520, 521, 522, 523, 524, 525, 526, 527, 528, 529, 530, 531, 532, 533, 534, 535, 536, 537, 538, 539, 540, 541, 542, 543, 544, 545, 546, 547, 548, 549, 550, 551, 552, 553, 554, 555, 556, 557, 558, 559, 560, 561, 562, 563, 564, 565, 566, 567, 568, 569, 570, 571, 572, 573, 574, 575, 576, 577, 578, 579, 580, 581, 582, 583, 584, 585, 586, 587, 588, 589, 590, 591, 592, 593, 594, 595, 596, 597, 598, 599, 600, 601, 602, 603, 604, 605, 606, 607, 608, 609, 610, 611, 612, 613, 614, 615, 616, 617, 618, 619, 620, 621, 622, 623, 624, 625, 626, 627, 628, 629, 630, 631, 632, 633, 634, 635, 636, 637, 638, 639, 640, 641, 642, 643, 644, 645, 646, 647, 648, 649, 650, 651, 652, 653, 654, 655, 656, 657, 658, 659, 660, 661, 662, 663, 664, 665, 666, 667, 668, 669, 670, 671, 672, 673, 674, 675, 676, 677, 678, 679, 680, 681, 682, 683, 684, 685, 686, 687, 688, 689, 690, 691, 692, 693, 694, 695, 696, 697, 698, 699, 700, 701, 702, 703, 704, 705, 706, 707, 708, 709, 710, 711, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 718, 719, 720, 721, 722, 723, 724, 725, 726, 727, 728, 729, 730, 731, 732, 733, 734, 735, 736, 737, 738, 739, 740, 741, 742, 743, 744, 745, 746, 747, 748, 749, 750, 751, 752, 753, 754, 755, 756, 757, 758, 759, 760, 761, 762, 763, 764, 765, 766, 767, 768, 769, 770, 771, 772, 773, 774, 775, 776, 777, 778, 779, 780, 781, 782, 783, 784, 785, 786, 787, 788, 789, 790, 791, 792, 793, 794, 795, 796, 797, 798, 799, 800, 801, 802, 803, 804, 805, 806, 807, 808, 809, 810, 811, 812, 813, 814, 815, 816, 817, 818, 819, 820, 821, 822, 823, 824, 825, 826, 827, 828, 829, 830, 831, 832, 833, 834, 835, 836, 837, 838, 839, 840, 841, 842, 843, 844, 845, 846, 847, 848, 849, 850, 851, 852, 853, 854, 855, 856, 857, 858, 859, 860, 861, 862, 863, 864, 865, 866, 867, 868, 869, 870, 871, 872, 873, 874, 875, 876, 877, 878, 879, 880, 881, 882, 883, 884, 885, 886, 887, 888, 889, 890, 891, 892, 893, 894, 895, 896, 897, 898, 899, 900, 901, 902, 903, 904, 905, 906, 907, 908, 909, 910, 911, 912, 913, 914, 915, 916, 917, 918, 919, 920, 921, 922, 923, 924, 925, 926, 927, 928, 929, 930, 931, 932, 933, 934, 935, 936, 937, 938, 939, 940, 941, 942, 943, 944, 945, 946, 947, 948, 949, 950, 951, 952, 953, 954, 955, 956, 957, 958, 959, 960, 961, 962, 963, 964, 965, 966, 967, 968, 969, 970, 971, 972, 973, 974, 975, 976, 977, 978, 979, 980, 981, 982, 983, 984, 985, 986, 987, 988, 989, 990, 991, 992, 993, 994, 995, 996, 997, 998, 999, 1000

